

II. Десятизаконный кодекс: Второзаконие, гл. 12–26 (краткое содержание)

1. ДВА ПЕРВЫХ ПРОЩАЛЬНЫХ ОБРАЩЕНИЯ МОИСЕЯ К ИЗРАИЛЮ

Как отмечалось выше¹, композиционно книга *Второзакония* напоминает договор между сюзереном и вассалом (по сути — клятва верности), структура которого лучше соотносится с трехчастной структурой (предыстория взаимоотношений договаривающихся сторон; условия договора; угрозы нарушителю договора и благословения его соблюдающему) соответствующих хеттских и аккадских документов XV–XIII вв. до н. э., чем с арамейскими и ассирийскими договорами VIII–VII вв. до н. э., в которых обычно отсутствовала первая часть. В начальных главах *Второзакония* (1–11) содержится обзор речений ГОСПОДА, обязательства Израиля по отношению к ГОСПОДУ и исторический обзор странствований евреев от горы Хорев до Моава; главы 12–26 представляют собой собственно законодательную часть; в текстах же 27:15–26 и 28:15–68 содержатся проклятия, а в 28:1–14 — благословения ГОСПОДНИ.

В основе содержания книги *Второзакония* лежат три прощальных обращения Моисея к израильтянам, когда они находились на равнинах Моава². После краткого введения (*Втор.* 1:1–5), содержащего указания на место, где Моисей обращался к евреям, и на время этих обращений³, следует первое обращение Моисея к Израилю. Его основное содержание посвящено постановлениям и деяниям Бога и обзору странствований евреев от Хорева до земли Моава (1:6–4:40). Это обращение может быть подразделено на две части: исторический обзор речений ГОСПОДА и основные вехи в продвижении израильтян от Хорева к равнинам Моава (1:6–3:29) и обязательства Израиля по отношению к ГОСПОДУ (4:1–40). Моисей часто воспроизводит собственные слова ГОСПОДА. Законодатель отмечает следующие основные вехи в истории странствований израильтян, длив-

¹ Ч. I, гл. IV, III, 3, II.

² Ср. следующий фрагмент из диспута мудрецов конца I — первой трети II в. н. э. (*Вавилонский Талмуд*, трактат *Зевахим*, 115b): «Рабби Ишмаэл говорит: об установлениях всеобщего характера говорилось на Синае, а об установлениях особого характера в Скинии собрания. Рабби Акива говорит: как об установлениях всеобщего характера, так и об установлениях особого характера (первоначально) говорилось на Синае. Они были повторены в Скинии собрания и сообщены в третий раз на равнинах Моава». Точка зрения рабби Акивы стала преобладающей в еврейской традиции.

³ См.: ч. I, гл. IV, примеч. 93. Возможно, однако, что здесь указывается место и время только первого обращения Моисея к израильтянам. Ср. *Втор.* 4:44–49 и 28:69 [29:1] (см. ниже).

шихся более тридцати восьми лет и восьми месяцев⁴: посылка соглядатаев из Кадеш-Барнеа в Землю Обетованную; самовольное вторжение израильтян в южные пределы Ханаана и их поражение при Хорме; обход владений Эдома, Моава и Аммона; разгром Сихона, царя Хешбона; Разгром 'Ога, царя Башана; раздел покоренных земель в Заиорданье между коленами Реувена, Гада и половиной колена Менаше; Моисею не суждено войти в Землю Обетованную, однако ГОСПОДЬ позволяет ему обозреть ее с вершины Писги. Моисей призывает Израиль строго соблюдать Синайские постановления и законы, ядром которых является Десятисловие (עֲשֵׂת הַדְּבָרִים). Особый акцент израильский законодатель делает на единственности ГОСПОДА Бога и на недопущении идолопоклонства. При этом он подчеркивает, что во время Синайского Откровения народ слышал глас слов Самого ГОСПОДА и остался жив; однако Образа (תמונה) Его израильтяне не видели. ГОСПОДЬ близок к Израилю; Он милосерден, и не оставит Свой народ, когда тот будет призывать Его. Завершается обращение выделением Моисеем трех городов-убежищ в Заиорданье, где могли бы укрыться совершившие непредумышленное убийство, дабы спастись от мести кровных родственников убитого (4:41–43).

Второе обращение (Втор. 4:44–26:19) может быть подразделено на две основные части: требования, предъявляемые к израильтянам, вошедшим в Завет с Богом (4:44–11:32), и собственно Закон ГОСПОДА, обычно называемый в литературе *Деветерономическим кодексом* (12:1–26:19). После краткого введения (4:44–49), в котором, в частности, указывается место обращения Моисея к израильтянам («за Иорданом, в долине против Бет-Пе'ора, в земле Сихона, царя аморейского, жившего в Хешбоне, которого поразил Моисей и сыны Израилевы по Исходе своем из Египта»), следует девтерономическая версия Декалога (5:1–21) — Десять заповедей повторяются для нового поколения евреев накануне завоевания ими Земли Обетованной. Моисей также напоминает о встрече народа с ГОСПОДОМ и заключении Завета на Хореве и о том, что евреям дано было увидеть Славу и Величие Бога и услышать Его Глас (5:22–33). Законодатель приводит израильтянам слова ГОСПОДА, в которых констатируется наличие у человека свободной воли: «О, если бы сердце их склонно было благоволить предо Мною и соблюдать все заповеди Мои во все дни, дабы хорошо было им и детям их во веки!» (Втор. 5:26)⁵. В гл. 6 содержится великая заповедь — Кредо иудаизма, манифест абсолютного монотеизма: «Слушай, Израиль: ГОСПОДЬ Бог наш, ГОСПОДЬ един. И люби ГОСПОДА, Бога твоего, всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всеми силами твоими. И да будут слова эти, которые Я заповедаю тебе сегодня, в сердце твоём. И внушай их детям твоим и говори о них, сидя в доме твоём и идя дорогою, и ложась и вставая. И навязи их в знак на руку твою, и да будут они повязкою над глазами твоими, и напиши их на косяках дома твоего и на воротах твоих» (6:4–9)⁶.

⁴ Ср. Числ. 10:11 и Втор. 1:3; ср. также Втор. 2:14.

⁵ Ср. Втор. 30:19.

⁶ Одна из древнейших и основных молитв иудаизма — *Шема, Израэл!* («Слушай, Израиль!») — включает в себя слова Втор. 6:4–9 (наряду с текстами Втор. 11:13–21 и Числ. 15:37–41). Текст Втор. 6:4–9 помещают в *тефиллин* (наряду с текстами Исх. 13:1–10, 11–16, Втор. 11:13–21) и *мезузу* (наряду с текстом Втор. 11:13–21).

Ср. также *Приложение I*, примеч. 23.

Далее следует категорическое предупреждение о недопустимости впадения в идолопоклонство и призыв к истинному почитанию Бога (6:10–25); призыв предать заклятью идолопоклонников-ханаанеев с помощью Божьей (7:1–26); воспоминание о деяниях ГОСПОДА по Исходу израильтян из Египта, прежде всего, о событиях у Хорева, призыв соблюдать заповеди и решительно отказываться от какого бы то ни было идолопоклонства (8:1–11:25); перед Израилем ставится выбор: благословение ГОСПОДНЕ в случае исполнения Его заповедей и проклятие в случае их нарушения (11:26–32). Одной из центральных доктрин, содержащихся в обращениях Моисея к евреям, и прежде всего во втором обращении, является идея об избрании ГОСПОДОМ Богом Израиля в качестве Своего особого народа: *עַם סֵגֹל*, «народ-сокровище» (*Втор.* 7:6, 14:2; см. также 26:18; ср. *Исх.* 19:5) и *עַם חֵלֶל*, «народ-наследие» (*Втор.* 4:20; ср. 9:26, 29).

2. НЕКОТОРЫЕ ОСНОВНЫЕ АСПЕКТЫ ДЕВТЕРОНОМИЧЕСКОГО КОДЕКСА

I

*Девтерономический кодекс*⁷ содержит законы и установления троякого характера: 1) законы, касающиеся Богослужения, культовые установления, религиозные обряды; 2) гражданские законы; 3) уголовные законы. Здесь же зафиксирован ряд моральных норм. Кодекс открывается требованием отказа от каких бы то ни было языческих, идолопоклоннических культов и предписанием учреждения *единого централизованного культа*. «Полностью уничтожьте все (культовые) места, где племена, которые вы изгоняете, служили богам своим на горах высоких и на холмах и под каждым густолиственным деревом. И разрушите жертвенники их, и разбейте мащевы их, и сожгите огнем ашеры их, и истуканов их богов разбейте, и уничтожьте имя их от того места⁸. Не делайте подобного для ГОСПОДА, Бога вашего. А только к месту, которое изберет ГОСПОДЬ, Бог ваш, из всех колен ваших, чтобы пребывать Имени Его там, обращайтесь, и туда приходите. И туда приносите всесожжения ваши и жертвы ваши, и десятины ваши, и возношение руки вашей, и жертвы по обету ваши, и добровольные жертвы ваши, и первенцев крупного скота вашего и мелкого скота вашего; и ешьте там пред ГОСПОДОМ, Богом вашим, и веселитесь о всяком произведении руки вашей, вы и семейства ваши, которыми благословил тебя ГОСПОДЬ, Бог твой» (*Втор.* 12:2–7). Как полагают, именно это предписание легло в основу религиозной реформы иудейского царя Йошиаху⁹. Второзаконие разрешает секулярный, частный убой скота (12:15–16, 21; см. также 20:14), который ранее был запрещен (ср. *1 Сам.* 14:31–35 и *Лев.* 17:1–7). Во *Втор.* 12:16,

⁷ Относительно гипотез о времени и обстоятельствах возникновения *Девтерономического кодекса* и *Второзакония* в целом см.: *Вместо заключения*. Краткий очерк библейской историографии. *Пятикнижие*. *Документальная гипотеза и Концепция «девтерономической истории»*. *Идея избранного народа*.

⁸ Ср. *Втор.* 7:5.

⁹ Ср. *2 Цар.* 18:3–6 (ср. также *2 Хр.*, гл. 29) об аналогичных деяниях иудейского царя Хизкийаху.

24 содержится предписание выливать кровь любого животного на землю, «подобно воде» (ср., однако, *Лев.* 17:11, 13–14).

В главе 13 содержится установление предавать смерти любого, кто будет подстрекать к идолопоклонству. Предавать заклатью (*херему*) следует также и целый город, населенный израильтянами, жители которого впали в служение «иным богам». (В 13:16 использован глагол **הקריח**, подразумевающий «посвятительное приношение Господу по обету», предполагавшее уничтожение всего закланного: людей, скота, предметов.) Такой город не должен был восстанавливаться (оставался «вечным *тэле́м*»; 13:17).

Четырнадцатая глава *Второзакония* открывается предписанием не делать нарезов на теле и не выстригать волос над глазами по умершем (*Втор.* 14:1; см. также *Лев.* 19:27–28¹⁰). Как замечает И. Ш. Шифман, этот «запрет точно соответствует обрядности плача по умершему, которая известна по эпиграфическим материалам, а также описаниям в угаритских поэтических повествованиях (поэма о борьбе Силача Балу с богом смерти Муту)»¹¹.

II

В этой же главе содержатся девтерономические установления, касающиеся дозволенной и недозволенной пищи, в целом совпадающие с предписаниями книги *Левита*, гл. 11. Дабы быть святым народом, избранным Святым ГОСПОДОМ, Израилю следует отделиться и предохраниться от всякого рода *нечистоты* (**טמאה**), в том числе, от употребления в пищу нечистых животных. В *Лев.* 11 и *Втор.* 14 выявляется разница между чистыми и нечистыми животными, рыбами, птицами и пресмыкающимися¹². (О разделении животных на *чистых* и *нечистых* (**הבהמה הטהורה** и **הבהמה אשר לא טהורה**) говорится в гл. 7, ст. 2 книги *Бытия* (источник *Яхвист*) в связи с Потопом и Ноевым ковчегом.) Эти установления, наряду с положениями, зафиксированными в *Исх.* 23:31, 34:25–26, *Лев.* 17:10–15, 19:26, *Втор.* 16:16, 12:23–25, 14:3–21, 15:23, 23:1, легли в основу иудаистских правил, связанных с пищевыми дозволениями и запретами. Так, из млекопитающих можно употреблять в пищу тех, у кого раздвоены копыта, на копытах глубокий разрез, и которые жуют жвачку (т. е. жвачных парнокопытных, как диких, так и домашних)¹³. На этом основании недозволенными к употреблению в пищу являются, к примеру, верблюжатина, свинина¹⁴, зайчатина.

¹⁰ Ср. *Ис.* 15:2; *Иез.* 27:31; ср. также *Мих.* 1:16; *Иер.* 16:6.

¹¹ Учение. Пятикнижие Моисеево. С. 325.

¹² Согласно Тациту (*Истории*, V, 5), иудейские законы о чистой и нечистой пище способствовали *отделению* евреев от других народов. (Ср. *Сатиру* XIV, 96 Ювенала [по поводу невкушения евреями свинины].)

¹³ Поскольку ритуально нечисто все, получаемое от *нечистого*, традицией запрещено употреблять в пищу и молоко нечистых млекопитающих.

¹⁴ Согласно книге *Исаи* 65:4 и 66:17, вкушение свинины являлось составной частью языческих идолопоклоннических ритуалов. По Страбону (*География*, IX, 348) и Овидию (*Метаморфозы*, XV, 111), многие языческие народы жертвовали свиней своим особым божествам. (Согласно сообщениям ряда античных авторов (включая Геродота), древние египтяне рассматривали свиней и свинину как скверну.)

Среди морских и речных обитателей можно употреблять в пищу тех, у кого есть плавательные перья (плавники) и чешуя¹⁵.

В *Лев.* 11:13–19 перечисляются 19 хищных птиц («с породой их»), коих запрещено употреблять в пищу. Во *Втор.* 14:13–18 упоминается 20 птиц¹⁶. Нельзя употреблять в пищу также летучих мышей (*Лев.* 11:19; *Втор.* 14:18) и (крылатых) насекомых¹⁷ (за исключением четырех видов саранчи, упоминаемых в *Лев.* 11:21–22; ср. *Втор.* 14:19¹⁸)¹⁹.

Как уже было отмечено выше²⁰, во *Втор.* 12:16, 24;15:23 (равно как в *Быт.* 9:4, *Лев.* 3:17, 7:26–27, 17:10–14, 19:26а; ср. также *1 Сам.* 14:32–34) содержится категорический запрет на употребление крови. Согласно *Втор.* 14:21, нельзя есть никакую мертвечину [*невела*] (см. также: *Исх.* 22:31; *Лев.* 11:39 слл., 17:15 сл., 22:8; *Иез.* 44:31).

Во время антииудаистских гонений Антиоха IV Епифана правоверные евреи предпочитали умереть, нежели подчиниться приказанию селевкидского царя есть свинину (2 *Макк.* 6:18 слл.; ср.: Иосиф Флавий, *Иудейские древности*, XIII, 243).

См. также исследование И. Ш. Шифмана, касающееся библейского и коранического запретов вкушать свинину, помещенное в его статье «О некоторых установлениях раннего ислама» (сб.: *Ислам. Религия, общество, государство.* М., 1984. С. 38–41).

¹⁵ По раввинистической традиции, хотя бы один плавник и легко отделяемая чешуя (Вавилонский Талмуд, трактат *Авода Зара*, 39а; см. также: Мишна, *Хуллин*, III, 7). Запрет на вкушение нечистых рыб по традиции распространяется и на их икру. Поэтому, например, иудаистам разрешается есть красную икру (лососевых рыб — *Salmonidae*), но запрещено есть черную (осетровых рыб — *Acipenseridae*). (Негативное отношение к рыбе без чешуи засвидетельствовано у ряда древних народов, в том числе египтян.)

¹⁶ На основании этих перечней Вавилонский Талмуд запрещает 24 вида нечистых птиц (*Хуллин*, 63а–б; ср.: *Йосеф Каро*, Шулхан Арух, Йоре деа, LXXXII, 2–3). Запрещены все хищные птицы, а также болотные и водоплавающие (кроме гуся и утки). Согласно Мишне, *Хуллин*, III, 6, чистая птица должна иметь шпоры, зоб и мускульный желудок с легко снимаемой внутренней оболочкой. Традицией запрещены яйца нечистых птиц, а также яйца, в которых началось развитие плода (даже в виде капли крови на желтке; см.: *Йосеф Каро*, там же, LXVI, 3).

Согласно *Письму Аристия*, 146 слл., запрет употреблять хищных птиц в пищу призван научить людей не жить хищничеством и не терзать ближнего. По мнению Филона Александрийского, животные, обладающие хищническими инстинктами, запрещены в пищу людям, дабы у них не пробуждались аналогичные инстинкты (*Об особых законах*, IV, 118).

¹⁷ Пчелиный мед разрешен традицией к употреблению.

¹⁸ Ср. также: *Йосеф Каро*, Шулхан Арух, Йоре деа, LXXXV, 1.

¹⁹ *Лев.* 11:29–30, 41–44 запрещает вкушение животных, пресмыкающихся по земле. Согласно *Лев.* 11:24–40 (ср. также 5:2), прикосновение к нечистому животному или труп нечистого животного делает человека нечистым до вечера, он должен омыть одежду свою; прикосновение к трупу чистых животных также делает человека нечистым до вечера.

Ограничения и запреты, касающиеся растительной пищи, относятся раввинистической традицией только к способу выращивания полевых и садовых культур, ограничению прав пользования ими, месту и времени их употребления, но не к каким-либо их видам. На основании текста книги *Бытия* 1:29 («И сказал Бог: „Вот, Я дал вам всякую траву, сеющую семя, какая есть на всей земле, и всякое дерево, у которого плод древесный, сеющий семя: вам (это) будет в пищу“») все овощи и фрукты разрешены в пищу (причем как с мясными, так и с молочными блюдами), но лишь после того, как проверка покажет, что в них отсутствуют черви или личинки насекомых.

²⁰ Приложение I, 1.

* * *

В Библии мы неоднократно встречаемся с резким осуждением несоблюдения предписаний о запретной пище, а также со стремлением ни при каких обстоятельствах не оскверняться ею²¹. В источниках эпохи эллинизма и раннеримского периода зафиксированы примеры принятия мученической смерти отдельными лицами или целыми общинами во избежание нарушения правил о дозволенной и недозволенной пище (см., например, *2 Макк.* 6:18–31, 7:1–42; *Иосиф Флавий.* Иудейская война, II, 152–153; ср.: Иудейские древности, XIII, 243).

Выявляя смысл и цель законов о пищевых запретах, интерпретаторы подчеркивают их этическое, педагогическое, психологическое, гигиеническое значение. Предпринимались попытки усмотреть здесь отголоски древнейших форм религиозных представлений (прежде всего, тотемизма). Выдвигались и объяснения мистического характера. В то же время кажется правдоподобным предположить, что отдельные пищевые ограничения в той или иной мере могли быть первоначально связаны с запретом на участие в соответствующих языческих ритуалах, идолопоклоннических сакральных трапезах, запрещением вообще вкушать идоложертвенное. (Ср. *Исх.* 34:15: «Не вступай в союз с жителями той земли, чтобы, когда они будут блудодействовать вслед богов своих и приносить жертвы богам своим, не пригласили и тебя, и ты не вкусил бы жертвы их».) Это, в частности, возможно, касается запретов: есть свиное мясо и мышей²² (ср. *Ис.* 65:2–4: «Простирай Я руки Мои всякий день к народу непокорному, ходившему путем недобрым, по своим помышлениям, к народу, который гневит Меня в Лице постоянно, приносит жертвы в садах и сжигает фимиам на черепках²³, сидит в гробницах и в пещерах ночует; ест свиное мясо, и мерзкое варево в сосудах у него»; *Ис.* 66:17: «Те, которые освящают и очищают себя в садах, один за другим, едят свиное мясо и мерзость, и мышей, — все погибнут, говорит ГОСПОДЬ»); употреблять в пищу кровь (ср. *Иез.* 33:25: «Посему скажи им: „Так говорит Господь Бог: вы едите с кровью и поднимаете глаза ваши к идолам вашим (גלוליכם) и проливаете кровь, — и хотите владеть землею?“»²⁴); варить козленка в молоке его матери²⁵ (*Исх.* 23:19, 34; *Втор.* 14:21; судя по угаритскому тексту *Рождение богов* [KTU 1.23], это являлось составной частью ритуала священного брака; так что данный запрет мог подразумевать, кроме прочего, и запрещение евреям участвовать в языческих обрядах)²⁶.

²¹ Ср., например, *Иез.* 4:14; *Дан.* 1:5–16 (ср. также, например, *Тов.* 1:10–11; *Юд.* 12:2, 19).

²² *Лев.* 11:29.

²³ Ср. параллельное место в 1Q Is^a.

²⁴ Ср. *1 Сам.* 14:32–34.

²⁵ На основании данного предписания раввинистическая традиция запрещает вкушать одновременно мясные и молочные продукты (*Хуллин*, 115b), а также молочное после мясного (Там же, 105a). В отношении последнего запрета не оговорено, сколько времени должно пройти между их употреблением. Наиболее строгая традиция, принятая большинством еврейских общин, предписывает шестичасовой перерыв.

²⁶ См.: *Шифман.* Ветхий Завет и его мир. С. 192; *Он же.* Учение. Пятикнижие Моисеево. С. 301.

III

В 14-й главе *Второзакония* содержится также предписание поедать десятую часть произведенных продуктов сельского хозяйства, включая первородное (мужского пола) из скота (без порока) (ср. 15:19–20), в месте, которое изберет ГОСПОДЬ (т. е. в Иерусалиме), а также выделять в конце каждого трех лет (семилетия) десятую часть продуктов левитам, пришельцам, вдовам и сиротам (22–29)²⁷. В следующей главе говорится о Субботнем годе²⁸ и о том, что все первородное мужского пола от крупного и мелкого скота без порока должно посвящаться ГОСПОДУ, в место, которое Он изберет; то, что с пороком, съедается дома (15:19–21). Большая часть главы 16 посвящена празднованию Пасхи, Недель-Шавуот и Кущей-Суккот на месте, которое изберет ГОСПОДЬ (подробно о праздниках см. выше, *Приложение I*, 4). Здесь же содержится призыв соблюдать правосудие («правды (פְּרָטָה), правды ищи»²⁹; ст. 20) и запрет на высаживание культовой роши (*ашера*) из любых деревьев и установку культового столба (*маццева*).

Второзаконие 17:1 запрещает приносить в жертву ГОСПОДУ Богу животное с пороком (ср. 15:19–21). В тексте 17:2–13 содержится предписание побивать камнями идолопоклонника по словам не менее двух свидетелей. Здесь же говорится о том, что окончательное решение по судебным вопросам выносится священником или судьей в месте, которое изберет ГОСПОДЬ. Вторая часть главы 17, стихи 14–20, т. наз. *статут царя*, посвящена обязанностям царя. Последний должен происходить только из среды Израиля. Предписание царю «не умножать себе жен, дабы не развратилось сердце его» (стих 17) коррелирует с *1 Цар.* 11:3, где сказано, что у царя Соломона было «семьсот жен и триста наложниц; и развратили жены его сердце его». В предписании же царю «не возвращать народ в Египет для умножения себе коней» (стих 16) усматривают аллюзию на нечестивого иудейского царя-идолопоклонника Менашше (см. *2 Цар.* 21:1–18)³⁰, который, как полагают, возможно, обменивал иудейских наемников на коней в Египте. Когда царь воссядет «на трон царства своего, (пусть) спишет себе список Закона (מִשְׁנֵה הַתּוֹרָה; или „список (повторение) Учения“. — *И. Т.*) этого в книгу, с (той, которая находится) у священников-левитов. И да будет она при нем, и да читает он ее все дни жизни своей, дабы научался бояться ГОСПОДА, Бога своего <i>бл>ости все слова этого Закона (הַתּוֹרָה) сего, и законы сии исполнять» (*Втор.* 17:18–19). Полагают, что под Законом здесь, скорее всего, следует понимать установления *Девтерономического кодекса*. Таким образом, царская власть в Израиле рассматривается как институт, *ограниченный Законом* с момента своего возникновения.

Во *Втор.* 18:1–8 содержится предписание поддерживать священников и левитов, ибо удела не будет им между братьями их: Сам ГОСПОДЬ — удел их. Они должны пи-

²⁷ См. также *Втор.* 26:12–13. Ср. *Лев.* 27:30; *Числ.* 18:21.

²⁸ См. выше: *Приложение I*, 5.

²⁹ Букв.: «правду („справедливость“, „праведность“. — *И. Т.*), правду преследуй (в смысле „беги (за ней)“). — *И. Т.*)».

³⁰ Ср., однако, *2 Хр.* 33:12–20.

таться от жертвоприношений ГОСПОДУ. Далее в тексте содержится запрет человеческих жертвоприношений, кудесничества, гаданий, ворожбы, волшебства и чародейства, вызывания и вопрошения духов предков и, шире, духов почивших³¹ (18:9–14); т. е. всего того, чем занимались окрестные языческие народы и что не совместимо с чистым монотеизмом. В этой же главе говорится об обетовании ГОСПОДА воздвигнуть из среды Израиля пророка, подобного Моисею (18:15–19), а также о лжепророчестве (18:20–22)³². В главе 19 приведены законоуложения, касающиеся городов-убежищ для совершивших непредумышленное убийство (три города — к западу от Иордана и три — в Заиорданье)³³, причем дороги к ним должны были содержаться в хорошем состоянии (19:3), чтобы ничто не препятствовало беглецам; предписание не нарушать межи (ст. 14)³⁴; установления относительно необходимости рассмотрения показаний, по крайней мере, двух свидетелей во время судебного разбирательства, а также относительно наказания лжесвидетеля по принципу талиона: «душа за душу, глаз за глаз, зуб за зуб» (ст. 15–22)³⁵. Следующая глава *Второзакония* посвящена порядку ведения священной войны. От участия в военных действиях, согласно данному тексту, освобождаются: построивший новый дом и не обновивший его; насадивший виноградник и еще не пользовавшийся им; обручившийся с женою, но еще не взявший ее³⁶; а также боязливые и малодушные (20:5–8). Здесь же мы встречаемся, в частности, со следующими предписаниями: «Когда подойдешь к городу, чтобы завоевать его, предложи ему мир. Если он согласится на мир с тобою и отворит тебе (ворота), то весь народ, который найдется в нем, будет нести тебе трудовую повинность и служить тебе. Если же он не согласится на мир с тобою и будет вести с тобою войну, то осади его, и (когда) ГОСПОДЬ, Бог твой, предаст его в руки твои, порази всех возмужалых в нем острием меча; только женщин и детей, и скот, и все, что в городе, всю добычу его возьми себе, и пользуйся добычею врагов твоих, которых предаст тебе ГОСПОДЬ, Бог твой» (20:10–14); «Если долгое время будешь держать в осаде (какой-нибудь) город, чтобы завоевать его и захватить его, то не уничтожай деревьев его, вонзая в них топор, ибо от них ты можешь питаться; не срубай их. Ибо разве человек дерево полевое, чтобы оно могло уйти от тебя в укрепление?» (*Втор.* 20:19).

³¹ *Втор.* 18:11; см. также 26:14. Подробно об этом см. ч. II, гл. V, 3.

³² Как отмечалось выше, на роль пророка, подобного Моисею, возможно, претендовал пророк Илия. (Ср., например, текст *1 Цар.* 19:7–18 о пребывании Илии у Хорева.) Отметим также, что в эпоху эллинизма пророк, подобный Моисею, рассматривался как пророк-предтеча Мессии (наряду с пророком Илией; ср. *Мал.* 3:23–24 [4:5–6]) или даже отождествлялся с Мессией. Например, харизматический лидер Кумранской ессеяской общины, фигурирующий в рукописях Мертвого моря под обозначением Учитель праведности (II в. до н. э.), вероятно, рассматривался своими адептами и как второй Моисей, и как жреческий Мессия (см.: *Тантлевский. История и идеология Кумранской общины.* С. 189–280). В *Деян.* 3:22–23 с этим пророком отождествляется Иисус из Назарета. Реинтерпретируя Тору в Нагорной проповеди, Иисус говорит как второй Моисей.

³³ См. также *Исх.* 21:13–14, *Числ.* 35:6, 9–34, *Втор.* 4:41–43, *И. Нав.*, гл. 20.

³⁴ Межевые законы считались священными у ряда древних народов, в том числе у греков и римлян. Последние почитали бога межей Термина (лат. *terminus*, «предел», «граница»), в честь которого праздновали 23 февраля каждого года празднество Терминалий.

³⁵ См. также *Исх.* 21:24; *Лев.* 24:20.

³⁶ Во *Втор.* 24:5 говорится о годичной отсрочке от военной службы для новобрачного.

Главы 21–25 книги *Второзакония* содержат различные законы и установления, в том числе: о трупe убитого человека, убийца которого не известен (21:1–9); о браке с пленницей (21:10–14); о праве первородства детей от двух жен и о двойной доле наследства для первенца (21:15–17); о наказании непокорных детей (21:18–21)³⁷; о казненном, а затем повешенном на дереве (21:22–23)³⁸; о сбережении чужой собственности (22:1–4); запрещение травестизма (22:5)³⁹; об отношении к птенцам и их матери (22:6–7); о мерах предосторожности при возведении построек (22:8); о несмешении видов (22:9–11)⁴⁰; о кистях на четырех углах верхнего одеяния (22:12)⁴¹; о публичном оклеветании мужем своей жены (22:13–19); специальный закон об отсутствии девства (22:20–21)⁴², законы о прелюбодеянии⁴³ и изнасиловании⁴⁴ (22:22–23:1 [22:22–30]); о принятии в общину Израиля (23:1–9[8])⁴⁵; о чистоте (чистоплотности) стана (23:10[9]–15[14]); предписание не выдавать беглого раба господину его (23:16–17[15–16])⁴⁶; запрет культовой проститу-

³⁷ В связи с данным установлением И. Ш. Шифман замечает: «В отличие от Рима, где *pater familias* обладал абсолютной властью над сыном и мог казнить его по своему произволу, в Израиле решение о казни принимает совет старейшин города по обвинению, исходящему от обоих родителей. Казнь (побивание камнями) осуществляет вся община („все мужи его города“»). (Учение. Пятикнижие Моисеево. С. 327 сл.)

³⁸ Ср. *И. Нав.* 8:29, 10:26–27.

³⁹ «На женщине не должно быть мужской одежды, и мужчина не должен одеваться в женское платье, ибо мерзок пред ГОСПОДОМ Богом твоим всякий делающий это».

Переодевание в одежды противоположного пола с целью противоестественных форм разврата (и, возможно, с культовыми целями) практиковалось у многих языческих народов древности.

⁴⁰ См. также *Лев.* 19:19. Ср. примеч. 24 в *Приложении 1*.

⁴¹ См. также *Числ.* 15:38.

⁴² Согласно этому закону, если муж не найдет девства у своей жены и это подтвердится, то ее должно привести к дверям дома отца ее и побить камнями до смерти.

⁴³ Согласно *Втор.* 22:22, «если найден будет кто лежащий с женою замужнею, то должно предать смерти обоих...»

⁴⁴ Отметим следующий закон, эксплицитно выражающий презумпцию невиновности девушки: «Если кто встретится в поле с отроковицею обрученную и, схватив ее, ляжет с нею, то должно предать смерти только мужчину, лежавшего с нею, а отроковице ничего не делай... ибо он встретился с нею в поле, и (хотя) отроковица обрученная кричала, но некому было спасти ее» (22:25–27). Если же это имело место в городе, то побить камнями следует обоих; «отроковицу за то, что она не кричала в городе» (22:24).

⁴⁵ См., в частности, *Втор.* 23:8–9: «Не питай отвращения к эдомитянину, ибо он брат твой. Не питай отвращения к египтянину, ибо пришельцем (*гером*; גֵר. — *И. Т.*) ты был в стране его. Дети, которые народятся у них в третьем поколении, им (предстоит) войти в общество (לְבָרְכָהּ) ГОСПОДНЕ». Ср. социальный проект пророка Иезекиила, зафиксированный в *Иез.* 47:21–23 и предполагающий полное наделение *герим*-пришельцев гражданскими правами и наследственными участками между колен. Как замечает И. Д. Амузин, «проект Иезекиила был беспрецедентным не только на древнем Востоке, но также и в древней Греции». (Негражданское население в иудейском обществе в первой половине I тысячелетия до н. э. // Проблемы социальной структуры общества древнего Ближнего Востока. С. 91.) В этой связи российский исследователь отмечает, что ни в социальной утопии Ксенофонта, изложенной им в сочинении *О доходах*, гл. 2–3, ни в т. наз. Магнезийской утопии Платона (*Закон*, 850 сд) о предоставлении метекам (имевшим приблизительно тот же социальный статус, что и герим в Израиле) гражданского полноправия и о полном уравнивании их с афинянами речи не идет. (Там же. С.117 сл.)

⁴⁶ Полагают, что здесь, вероятно, имеется в виду раб-иноплеменник.

ции, женской и мужской (23:18–19[17–18])⁴⁷; о процентах (23:20–21[19–20])⁴⁸; о необходимости соблюдать обеты (23:22–24[21–23]); о пользовании чужим садом и жатвой (23:25–26[24–25]); о разводе и разводном письме [ספר כריתת] (24:1–4); о годичной отсрочке от военной службы для новобрачного (24:5); о залогах (24:6); о предании смерти того, кто похитит и продаст соплеменника (24:7)⁴⁹; о соблюдении мер предосторожности в отношении проказы (24:8–9); о возвращении залога (24:10–13); о недопустимости задержек в оплате труда поденщика (24:14–15)⁵⁰; об индивидуальной ответственности каждого за свой грех (24:16)⁵¹; о правосудии (24:17–18); о социальной благотворительности (24:19–22)⁵²; о справедливости в суде (25:1); о телесном наказании виновных (25:2–3); о гуманном отношении к рабочему скоту (25:4); о левиратном⁵³ браке (25:5–10)⁵⁴; о недопустимости повреждения детородного органа мужчины во время борьбы женой его соперника (25:11–12); о правильности мер и весов (25:13–16)⁵⁵; повеление «изгладить память об ‘Амалеке из поднебесья» (25:17–19)⁵⁶.

В 26-й главе *Второзакония* содержатся предписания принести к месту, которое ГОСПОДЬ изберет на Земле Обетованной (т. е. в Иерусалимский Храм), начатки всех плодов земли, а также отделять все десятины произведений земли в третий год («год десятин») и отдавать их левиту, пришельцу, сироте и вдове. Здесь же приводятся тексты литургических исповеданий, сопровождающих приношения первых плодов и десятин (см. стихи 1–15). В частности, отделяющий эти десятины, называемые также *святынями* (26:13), говорит пред ГОСПОДОМ Богом, что он «не ел от нее (т. е. святыни. — *И. Т.*) в

⁴⁷ Культовый блуд практиковался в храмах сиро-палестинского региона. Блудник(-гомосексуалист) обозначается во *Втор.* 23:19[18] как «пес» (לֵבֵב).

⁴⁸ Можно отдавать что-либо в рост только иноземцу; брату своему в рост отдавать запрещается.

⁴⁹ Ср. *Исх.* 21:16.

⁵⁰ «В тот же день отдай плату его, чтобы солнце не зашло прежде того, ибо он беден, и к ней стремится душа его; а то возопиет он на тебя к ГОСПОДУ, и будет на тебе грех» (ср. *Лев.* 19:13).

⁵¹ «Да не будут казнимы отцы за детей, и дети да не будут казнимы за отцов; каждый за свой грех должен быть казнен».

⁵² См. выше: *Приложение I, 7.*

⁵³ Этот термин происходит от лат. *levir*, «деверь».

⁵⁴ Согласно данному тексту, «если братья живут вместе, и один из них умрет, не имея у себя сына, то жена умершего не должна выходить на сторону за человека чужого, но деверь ее должен войти к ней и взять ее себе в жену, и жить с нею. И первенец, которого она родит, останется с именем брата его умершего, чтобы имя его не изгладилось в Израиле». Если же брат будет категорически отказываться, то невестка его пусть снимет публично сапог с ноги его и плюнет в лицо его. «И нарекут ему имя в Израиле: „дом разутого“». Отказ от левиратного брака резко осуждается и в книге *Бытия* 38:8–10. Йехуда, сын Йакова, повелел своему сыну 'Онану войти к Тамари, жене другого своего сына — первенца 'Эра, почившего бездетным, дабы 'Онан женился на ней и восстановил 'Эру семью. 'Онан же, входя к Тамари, изливал свое семя на землю (отсюда термин *онанизм*), ибо «знал, что семя будет не ему», за что был умерщвлен ГОСПОДОМ. Готовность к левиратному браку приветствуется и восхваляется в книге *Руфи*.

⁵⁵ Ср. *Лев.* 19:35–36.

⁵⁶ 'Амалекитяне ('Амалек) были первым народом, вероломно напавшим на израильтян после их Исхода из Египта (см. *Исх.* 17:8–16; *Втор.* 25:17–18). Как было отмечено выше, слово «'амалекитяне» («'Амалек») стало нарицательным, обозначающим врагов евреев. См. также примеч. 121 и 122 в гл. III, ч. I.

печали своей, и не отделял ее в нечистоте⁵⁷, и не давал от нее для мертвеца», поступая согласно заповеди Господней (26:14); т. е., вероятно, не участвовал в языческом по своему происхождению обряде поминальной тризны (ср. 2 Сам. 3:35; Иез. 24:17, 22; ср. также Иер. 16:7) или же сакральной трапезе, практиковавшейся участниками культа мертвых (ср. Ис. 65:4). Особо отметим текст Втор. 26:5–9, названный Г. фон Радом древнеизраильским *Credo*: «Отвечай и скажи пред ГОСПОДОМ, Богом твоим: „Отец мой (был) странствующий арамей⁵⁸, и спустился в Египет и проживал там с немногими людьми, и произошел там (от него) народ великий, сильный и многочисленный. Но египтяне худо поступали с нами, и угнетали нас, и налагали на нас тяжкие работы; и возопили мы к ГОСПОДУ, Богу отцов наших, и услышал ГОСПОДЬ вопль наш, и увидел бедствие наше, тяжкий труд наш и угнетение наше; и вывел нас ГОСПОДЬ из Египта рукою сильною и мышцею простертою, и страхом великим, и знамениями, и чудесами, и привел нас на место это, и дал нам землю эту, землю, текущую молоком и медом“». Текст *Девтерономического кодекса* заключается специальным увещанием, в котором говорится о том, что если Израиль будет служить единственно ГОСПОДУ и исполнять Его законы, то он станет «народом-сокровищем», «святым народом (שְׁדֵרָה טְמִימָה) у ГОСПОДА», «выше всех народов, которых Он сотворил, в восхвалении, славе и чести» (ст. 16–19).

IV

Второе обращение Моисея к Израилу завершается повелением написать по переходу через Иордан на больших камнях, обмазанных известью, «все слова этого Закона» (вероятно, имеется в виду текст *Второзакония*, гл. 5–26 или 12–26) и поставить эти камни на горе ‘Эвал⁵⁹. На той же горе предписывается установить жертвенник ГОСПОДУ Богу из цельных камней. Шесть колен — Шимон, Леви, Йехуда, Иссахар, Йосеф и Биньямин — должны стать на горе Геризим и благословлять народ, а шесть других колен — Реувен, Гад, Ашер, Зевулун, Дан и Нафтали — должны стать на горе ‘Эвал, чтобы произносить проклятия по отношению к нарушителям заповедей (*Втор.* 27:1–13; см. также 11:29). Согласно *И. Нав.* 8:30–35, данные предписания были осуществлены израильтянами под водительством Иисуса Навина по их приходу в Землю Обетованную. В долине между горами Геризим и ‘Эвал располагался город Шехем, древний культовый центр, в котором был обновлен Завет ГОСПОДА с израильтянами во главе с Иисусом Навином⁶⁰. Гора ‘Эвал (высота — 938 м над уровнем моря) расположена к северу от

⁵⁷ Т. е. находясь в процессе очищения от скверны.

⁵⁸ Имеется в виду Иаков-Израиль.

⁵⁹ Как замечает в связи с данным текстом И. Ш. Шифман, книга провидца Бил’ама, сына Бе’ора, фрагменты которой были обнаружены в Дейр-‘Алла, была написана на штукатурке, положенной на стены (Учение. Пятикнижие Моисеево. С. 328).

⁶⁰ «И заключил Иисус (Иисус Навин. — *И. Т.*) с народом Завет в тот день, и дал ему закон и постановление в Шехеме. И вписал Иисус слова эти в Книгу Закона Бога (תּוֹרַת אֱלֹהִים), и взял большой камень, и положил его там под терebinтом, который у святилища ГОСПОДА (בְּמִקְדָּשׁ). И сказал Иисус всему народу: вот, камень

Шехема, Геризим (881 м над уровнем моря) — к югу.

После возвращения евреев из вавилонского плена самаритяне, не принятые в иудейскую гражданско-храмовую общину (см. *Эзр.* 4:1–3; *Неем.* 2:19–20), объявили гору Геризим наиболее священным местом в Стране Израиля. Самаритяне идентифицировали ее с горой в земле Мориа, на которой Авраам готовился принести в жертву своего сына Исаака, и с Бет-Элем, где ГОСПОДЬ заключил Завет с Йаковом; в Самаритянском Пятикнижии в стихе *Втор.* 27:4 вместо «на горе ‘Эвал» написано «на горе Геризим», и самаритяне полагают, что Моисей завещал устроить жертвенник не на ‘Эвале, а на Геризиме. В своем тексте Пятикнижия самаритяне заменили в нескольких стихах (например, в *Исх.* 20:15, *Втор.* 5:19–20) слово «гора» на «Геризим», а фразу «место, которое избрет ГОСПОДЬ Бог» (т. е. место, которое Бог назначит для принесения Ему жертв *после завоевания израильтянами Ханаана*; см., например, *Втор.* 12:5, 11, 14) — словами «место, которое избрал ГОСПОДЬ», имея в виду Геризим. В противовес Иерусалимскому Храму самаритяне ок. 332 г. до н. э. (некоторые полагают, что еще в конце V в. до н. э.) построили собственное святилище на горе Геризим⁶¹. Антиох IV Епифан (175–164) после 167 г. до н. э. превратил его в храм Зевса, а ок. 128 г. до н. э. оно было разрушено Иоанном Гирканом (134–104)⁶². (Сохранились фрагменты основания святилища в Телль эр-Расе на горе Геризим и следы лестниц на ее западном склоне⁶³).

V

Во второй части главы 27 *Второзакония* приводятся двенадцать проклятий, которые должны будут возгласить левиты по отношению к преступившим закон (стихи 14–26)⁶⁴; первые два проклятия направлены против тайных идолопоклонников и тех, кто

этот будет нам свидетелем: ибо он слышал все слова ГОСПОДА, которые Он говорил с нами; он да будет свидетелем против вас, чтобы вы не солгали пред Богом вашим» (*И. Нав.* 24:25–27).

⁶¹ См.: *Иосиф Флавий*, Иудейские древности, XI, 304–347; см. также 2 *Макк.* 6:2.

⁶² *Иосиф Флавий*, Иудейская война, I, 2, 6; Древности, XIII, 9, 1.

⁶³ См.: *Purvis J. D.* The Samaritan Pentateuch and the Origin of the Samaritan Sect. Cambridge, Mass., 1968. P. 104–109. (Относительно ранней истории секты самаритян см. также, например: *Cross F. M.* Aspects of Samaritan and Jewish History in Late Persian and Hellenistic Times // *HTHR* 59 (1966). P. 201–211; *Purvis J. D.* The Samaritan Problem: A Case Study in Jewish Sectarianism in the Roman Era // *Traditions in Transformation: Turning Points in Biblical Faith* / Ed. by *B. Halpern* and *J. Levenson*. Winona Lake, 1982. P. 323–350.)

В 66 г. н. э. на горе Геризим укрепились самаритяне, решившие принять участие в Первой Иудейской войне с Римом; в 67 г. большая часть их погибла от руки римских легионеров.

Еврейский путешественник Биньямин из Туделы (вторая половина XII в.) приводит предание самаритян о том, что жертвенник на горе Геризим сложен из камней, на которых после перехода через Иордан были записаны «все слова Закона». (Ср. *Втор.* 27:3–8; ср. также *И. Нав.* 8:30–35.) Другое самаритянское предание гласит, что на горе Геризим спрятаны Тора Моисея, священные сосуды и манна, которые будут найдены во время пришествия Мессии. Обилие родников и зелени на горе Геризим и их отсутствие на горе ‘Эйвал (представляющей собой голую скалу со многими пещерами) самаритянская традиция объясняет назначением этих гор в завещании Моисея.

⁶⁴ Согласно талмудической традиции (*Сота*, 36), левиты стояли между горами и, обращаясь к горе Геризим, произносили благословения над исполняющими заповеди ГОСПОДНИ; затем, обращаясь к горе ‘Эвал, произносили проклятия над нарушающими их.

злословит отца своего и мать свою. Дополнительные проклятия по отношению к нечестивцам приводятся в следующей, 28-й, главе *Второзакония* (стихи 15–68). В первой же части этой главы приводятся двенадцать благословений (соответственно числу проклятий в тексте *Втор.* 27:14–26), адресуемых тем, кто слушает Глас ГОСПОДА Бога, блюдет Его заповеди и не впадает в язычество (стихи 1–14).

3. ТРЕТЬЕ ПРОЩАЛЬНОЕ ОБРАЩЕНИЕ МОИСЕЯ К ИЗРАИЛЮ

Третье прощальное обращение Моисея, зафиксированное в тексте *Второзакония* 28:69[29:1]–30:20, содержит «слова Завета, который ГОСПОДЬ повелел Моисею заключить с сынами Израилевыми в земле моавитской, кроме (מלבד; «помимо». — *И. Т.*) Завета, который ГОСПОДЬ заключил с ними на Хореве». Заключение Завета на равнинах моавитских может рассматриваться и как торжественное возобновление Синайского Завета (Завета на Хореве), заключенного ГОСПОДОМ с предшествующим поколением израильтян, и как дополнение к этому первому Завету. Третье обращение Моисея к Израилю можно подразделить на три части:

1) *Втор.* 29:1–29. В данном пассаже законодатель отмечает относительно Завета Бога с евреями, заключаемого в земле моавитской, следующее: «Не с вами (только) одними заключаю я этот Завет и этот клятвенный договор, то есть с теми, кто присутствует здесь с нами, стоит сегодня перед ГОСПОДОМ, Богом нашим, но и с теми, кто отсутствует здесь с нами сегодня» (стихи 13–14); т. е., вероятно, и с теми, кто еще не пришел в этот мир (а также, возможно, и с уже перешедшими в мир иной). Центральная идея Завета — поклонение единому Богу и отказ от любых форм язычества. Соблюдение Завета ведет к общенародному и индивидуальному успеху и благоденствию, нарушение — к бедствиям страны, народа и отдельных лиц. В заключение данной части в имплицитной форме высказывается мысль о бесперспективности мистико-эзотерических изысканий и практики: «Сокровенное (הנסתר) — это ГОСПОДУ, Богу нашему, открытое (הנגלל) же — нам и детям нашим навечно, чтобы исполнять все слова этого Учения (התורה; Закона. — *И. Т.*)» (*Втор.* 29:28[29]). Таким образом, открытого человечеству Богом вполне достаточно для общения с Ним и для счастливой жизни на земле⁶⁵.

2) *Втор.* 30:1–14. В данной части содержится Обетование, согласно которому рассеянный среди народов за непослушание Израиль, покаявшись и обратившись к ГОСПОДУ, будет помилован Им и возвращен в землю своих отцов; здесь же высказывается идея о близости заповеди Господней к человеку, ее имманентности ему: она не на небе и не за морем, но в устах и в сердце человека, дабы он мог исполнять ее.

3) *Втор.* 30:15–20. ГОСПОДЬ через Моисея предлагает Израилю (и каждому человеку земли) «жизнь и добро, смерть и зло», «благословение и проклятие»; исполнение Закона ведет к благословию и благоденствию, а отклонение от него — к проклятию и

⁶⁵ См. далее: ч. II, гл. V, 3, V.

гибели. Оппозиции «жизнь — смерть», «добро — зло», «благословение — проклятие» (*Втор.* 30:15, 19) являют пример присутствия в Библии дуалистических представлений в рамках строгого монотеизма⁶⁶. (Ср., например, *Ис.* 45:7: «Создающий свет и творящий тьму, делающий мир и сотворяющий зло — Я, ГОСПОДЬ, делаю все это»; ср. также *Втор.* 32:39; *1 Сам.* 2:6–10.) Кроме того, здесь отчетливо выражена мысль о том, что ГОСПОДЬ наделил человека свободой воли.

В целом содержание всех трех обращений Моисея можно было бы суммировать следующими словами из Второзакония:

И теперь, Израиль, чего требует от тебя ГОСПОДЬ, Бог твой? Того только, чтобы ты боялся ГОСПОДА, Бога твоего, ходил всеми путями Его, и любил Его, и служил ГОСПОДУ, Богу твоему, всем сердцем твоим и всей душою твоею, чтобы соблюдал заповеди ГОСПОДА и законы Его, которые сегодня заповедую тебе, дабы тебе было хорошо (טוב) (10:12–13⁶⁷).

⁶⁶ См. также: *Шифман.* Учение. Пятикнижие Моисеево. С. 330.

⁶⁷ См. также ст. 14–22.