

ИЗРАИЛЬ В ЕГИПТЕ

I. Иосиф в Египте

I

Содержание первой части новеллы о Иосифе, инкорпорированной в книгу *Бытия*, сводится к следующему. Сын Йакова от Рахели Иосиф был его любимцем. Это, а также заносчивость Иосифа по отношению к своим братьям привели к тому, что, возненавидев его, братья сначала решили его убить, но затем, убежденные Йехудой, согласились, что будет лучше продать его в рабство. Пока же они совещались, купцы мидйанитянские незаметным образом вытащили Иосифа из рва, куда он был брошен братьями, и увели в Египет; там он был продан Потифару, начальнику фараоновых телохранителей (*Быт.*, гл. 37).

Дальнейший рассказ о том, как жена Потифара — *евнуха* (סריס) и, следовательно, не вполне «дееспособного» мужчины — пыталась соблазнить семнадцатилетнего красавца-еврея (*иври*) Иосифа (*Быт.*, гл. 39), находит явную параллель в начале древнеегипетской сказки «Два брата» (1–6). Данный египетский текст зафиксирован в т. наз. папирусе Орбинэ (Британский музей; переписан рукой писца Иннана в конце XIII в. до н. э.¹ с не дошедшего до нас текста)².

Богобоязненный Иосиф отверг ласки жены Потифара, однако, будучи ею оклеветан в глазах мужа, был отдан последним в темницу. По прошествии некоторого времени Иосиф был приставлен для служения к главным виночерпию и хлебодару фараона, которые провинились перед господином своим и потому попали в тюрьму. Однажды бывшие приближенные фараона были сильно удручены в связи с приснившимися им в одну и ту же ночь снами. Иосиф, которому уже минуло в ту пору двадцать восемь лет (см. *Быт.* 37:2, 41:1, 46), сообщил царедворцам истолкование их снов, открытое ему непосредственно Богом. Как и было предсказано Иосифом, через три дня виночерпий был возвращен на место свое, а хлебодар повешен (*Быт.*, гл. 40).

Через два года фараону приснились два сна. Сначала он увидел семь красивых и тучных коров, выходящих из Нила; за ними из реки вышли семь коров некрасивых и тощих, которые пожрали первых семь. Затем фараону приснились семь колосьев тучных

¹ Период XIX династии.

² Gardiner A. H. *Late-Egyptian Stories*. Bruxelles, 1932. P. IX–X. См. также, например: Gaster Th. H. *Myth, Legend, and Custom in the Old Testament*. New York, 1975. Vol. II. P. 217 f.

и хороших, которые были съедены колосьями тощими и сухими. Никто из мудрецов египетских не смог истолковать эти сновидения. И вот, по совету главного виночерпия, фараон призывает Иосифа и сообщает ему их содержание как человеку, «умеющему толковать сны».

«И отвечал Иосиф фараону, говоря: это не мое; Бог (אלהים) даст ответ во благо фараону... Что Бог сделает, то Он показал фараону... А что сон повторился фараону дважды, (это значит), что истинно это слово от Бога, и вскоре Бог исполнит его» (*Быт.* 41:16, 25, 28, 32). Сны же означают семь лет изобилия, за которыми последуют семь лет тяжелого голода. Посему фараону следует найти мужа «разумного и мудрого» и поставить его над землею египетскою, дабы он сумел сделать запасы в урожайные годы и правильно распорядиться собранным в период голода.

«И сказал фараон слугам своим: найдем ли мы такого, как он (имеется в виду Иосиф. — *И. Т.*), человека, в котором был бы Дух Божий (רוח אלהים)? И сказал фараон Иосифу: так как Бог возвестил тебе все это, то нет столь разумного и мудрого, как ты. Ты будешь над домом моим, и твоего слова держаться будет весь народ мой...» (*Быт.* 41:38–40). Таким образом, Иосиф стал визирем в возрасте тридцати лет. Его особая провидческая благодать была официально признана³. Он получил египетское имя Цафенатпанаех. В дошедших до нас египетских источниках точной параллели данному имени не обнаружено. Вероятное его значение — «Бог говорит: он живет», что, как представляется, может являться аллюзией на полное еврейское имя Иосифа — *Йосеф-’Эл*, т. е. «Да прибавит Бог (жизни)». В жены Иосифу была дана дочь гелиопольского (перво)священника Асенат⁴, которая родила ему двух сыновей — Менашше и Эфраима (*Быт.*, гл. 41).

Иосиф отлично справлялся со своими задачами и в годы голода не только приобрел для фараона огромное количество серебра и скота, но и все земли египетские (за исключением священнических), купив их у народа за хлеб. Свое положение и влияние в Египте Иосиф оценивал следующим образом: «Бог... поставил меня отцом (т. е. наставником. — *И. Т.*) фараону и господином во всем доме его, и владыкою во всей земле египетской» (*Быт.* 45:8). А в *Псалме* 105 [104]:21–22, относимом рядом исследователей ко временам царя Давида (1009[1002/1001]–969 гг. до н. э.), о Иосифе сказано так:

Поставил (царь египетский. — *И. Т.*) его господином над домом своим
и правителем над всем владением своим,
чтобы он наставлял вельмож его по душе своей
и старейшин его учил мудрости.

³ Ср. в этой связи книгу *Даниила*, гл. 2–4.

⁴ Это имя означает «посвященная богине Нейт». Культ этой саисской богини переживал свое возрождение в эпоху правления фараона Рамсеса II (1279–1212 гг. до н. э.).

II

Следует отметить, что употребление титула «фараон» (еврейское פַּרְעֹה, *paṛ'ōh*) в истории об Иосифе указывает на то, что *в дошедшей до нас форме* она, по-видимому, не могла возникнуть ранее второй половины XVI в. до н. э. Дело в том, что еще с эпохи Древнего царства (с начала III тысячелетия до н. э.) данный термин (египет. *pr-ʿ3*, дословно «большой дом») использовался для обозначения (части) царского дворца. И только при XVIII династии, по всей вероятности, до правления Тутмоса III (1490–1436 гг. до н. э.), это обозначение начинает иногда применяться метонимически по отношению к египетскому царю. В то же время, думается, что ядро библейского повествования о Иосифе могло возникнуть и бытовать в среде израильтян еще в период их пребывания в Египте. В рассказе о возвышении Иосифа демонстрируется знание аутентичного египетского антуража, наглядно проявляемое, в частности, в корректной фиксации особенностей процесса назначения визиря. Отметим также следующий момент. Личность фараона была слишком священна для египтян, чтобы они могли адресоваться к нему непосредственно. Подданные не обращались к царю, они говорили *в присутствии* царя. Чтобы избежать прямого обращения к нему, использовались различные количественности, например «да услышит его величество» вместо «услышь», «его величество приказал», «было приказано» вместо «ты приказал»; к царю адресовались в третьем лице. От одной из таких перифраз, *pr-ʿ3*, т. е. «большой дом», и происходит слово «фараон», примерно таким образом, как сейчас говорят: «Белый дом объявил...»⁵ (или же как обозначение Порта коррелировало с турецким султаном). Так вот, в истории об Иосифе и он сам, и главный виночерпий обращаются к египетскому фараону *исключительно в третьем лице*: «фараон прогневался» (41:10), «Бог даст ответ во благо фараону» (41:16), «И сказал Иосиф: сон фараонов один: что Бог сделает, то Он возвестил/показал фараону» (41:25/28), «сон повторился фараону дважды» (41:32), «да усмотрит фараон... и да поставит» (41:33), «да повелит фараон поставить» (41:34), «соберут под... ведение фараона» (41:35). Знание и учет в повествовании *такого* нюанса, как кажется, предполагает, что сказание об Иосифе в своей основе создавалось, скорее всего, именно в египетской среде. Напомним, по контрасту, что в повествовании книги *Исхода* о многочисленных встречах Моисея и Аарона с египетским фараоном, — повествовании, зафиксированном в дошедшей до нас форме, по-видимому, уже на территории Палестины, вероятно, в эпоху Первого Храма⁶, — законодатель и его брат обращаются к фараону *непосредственно, во втором лице*; подобным образом было принято обращаться к израильским царям⁷.

⁵ Ср.: Франкфорт Г., Франкфорт Г. А., Уилсон Дж., Якобсен Т. В преддверии философии. Духовные искания древнего человека / Пер. с англ. Т. Н. Толстой. М., 1984. С. 82.

⁶ Ср. настоящее издание: *Вместо заключения*. Краткий очерк библейской историографии. *Пятикнижие. Документальная гипотеза*.

⁷ Эпизод гл. 47 книги *Бытия*, в котором описывается встреча Йакова и его сыновей с фараоном, по всей вероятности, более позднего происхождения.

III

Во время голода Йаков-Израиль и его одиннадцать сыновей с семьями и всем скотом и имуществом своим переселяются, по приглашению Иосифа и фараона, в Египет и поселяются в земле Гошен (Гесем), небольшой плодородной области в восточной части Дельты (по-видимому, в окрестностях Вади-Тумилат). Йаков прожил в Египте семнадцать лет (*Быт.*, гл. 46–50). Перед смертью он благословил всех своих сыновей, а через них и все будущие колена Израилевы (*Быт.* 49:1–27).

И воззвал Йаков к своим сыновьям, и сказал:
 Соберитесь, и я возвещу вам
 то, что случится с вами в последующие времена.
 Сойдитесь и слушайте, сыны Йакова,
 и слушайте Израиля, отца вашего!
 Реувен, первородный мой ты,
 сила моя и первенец моей мужественности,
 самый высокий
 и самый мощный!
 Ты бурлишь, как вода; не будешь первым,
 ибо ты взшел на ложе твоего отца.
 Тогда ты осквернил постель мою,
 (на которую) взшел!⁸
 Симон и Леви — братья,
 орудия насилия — тараны их!
 В совет их не войдет душа моя,
 к собранию их не присоединится сердце мое,
 ибо в гневе своем они убивают человека
 и по произволу своему подрезают жилы у быков.
 Проклят гнев их, ибо он мощен,
 и злоба их, ибо она тяжка!⁹
 Я рассею их в Йакове
 и разбросаю их в Израиле!¹⁰
 Йехуда, ты! Будут восхвалять тебя¹¹ братья твои!
 Рука твоя на затылке врагов твоих!
 Будут простираться ниц перед тобою сыновья отца твоего!
 Молодой лев Йехуда!
 От разбоя, сын мой, ты поднялся!
 Он бросается на колени, ложится, как лев
 и как львица. Кто поднимет его?

⁸ *Быт.* 35:22; *1 Хр.* 5:1.

⁹ Здесь подразумевается разгром Шехема, учиненный Шимоном и Леви (*Быт.* 34:25–29).

¹⁰ Колено Шимона было уже на раннем этапе ассимилировано Йехудой. Потомки Леви стали «сословием» служителей культа УНВН-ГОСПОДА и не имели своего земельного надела (см. ч. I, гл. V, 2 (экскурс)).

¹¹ В тексте игра слов: Йефуда–йодуха («будут восхвалять тебя»).

Не отойдет скипетр от Йехуды
и жезл (предводителя) — от ног его¹²,
пока не придет он в Шило,
и ему покорность народов.
Он привязывает к виноградной лозе осла своего,
и к винограднику — осленка своего,
он моет в вине одежду свою
и в крови винограда — одеяние свое.
Темны глаза (его) от вина,
и белы зубы (его) от молока.
Зевулун у берега морского поселится,
и (будет) он у берега корабельного,
и пространство его — до Сидона¹³.
Иссахар — осел сильный,
пасущийся между кормушками.
И увидел он, что покой хорош
и что Страна приятна,
и подставил спину свою под груз,
и стал выполнять рабочую повинность.
Дан будет судить¹⁴ народ свой,
как одно из колен Израиля.
Будет Дан змеем на дороге,
аспидом на пути.
Он уязвляет копыта коня,
и падает всадник его назад.
На то, что ты спасешь, я уповаю, ГОСПОДЬ!
Гад — захватчики нападут на него.
а он станет преследовать их по пятам!
Об Ашере: тучен хлеб его,
и он будет доставлять яства царские.
Нафтали — олень, выпущенный на волю,
он произносит прекрасные речи¹⁵.
Отрасль плодоносного древа Йосеф,
отрасль плодоносного древа над источником,
ветви (его) поднимаются по стене;
и будут тревожить его и стрелять (в него),
и преследовать его метатели стрел,
но останется сильным лук его,
и будут гибкими мышцы рук его,
от Рук Могучего Йаковлева.

¹² Букв.: «от между ног его», т. е. от чресл его. Давид и его сын Соломон, цари единого Израильского царства, происходили из колена Йехуды. Цари Иудеи были потомками Давида (см.: ч. I, гл. VI–VII).

¹³ Крупный финикийский портовый город (совр. Сайда), в 35 км к северу от Тира.

¹⁴ Игра слов: Дан–йадин («будет судить»).

¹⁵ Вариант: «Нафтали — теребинт рослый, распускающий прекрасные ветви».

Оттуда Пастырь, Твердыня Израилева,
от Бога отца твоего,— и Он поможет тебе;
и Всемогущего,— и Он благословит тебя
благословениями небесными сверху,
благословениями Океана, лежащего внизу,
благословениями груди и лона.
Благословения отца твоего сильнее
благословений гор вечных,
пожелания высоты (пред)вечной.
Да будут они на главу Йосефа
и на темя посвященного¹⁶ меж братьев своих.
Бинйамин — волк терзающий.
Утром он будет есть добычу,
а вечером делить награбленное.

Существует предположение, согласно которому *Благословение Йакова* (равно как и *Благословение Моисея*; *Втор.*, гл. 33¹⁷) основано на церемониалах по типу амфикиионий¹⁸, проводившихся в эпоху Судей (XII–XI вв. до н. э.) в межплеменном культовом центре в Шило (Силоме), где данное благословение и рецитировалось¹⁹.

II. Гиксосы в Египте.

УНВН-Господь и гиксосский Ба'ал-Сетх

1. ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ГИКСОСОВ В ЕГИПТЕ. ГИКСОСЫ И ЕВРЕИ В ИЗОБРАЖЕНИИ АНТИЧНЫХ АВТОРОВ

Большинство исследователей полагают, что историческим фоном библейского рассказа о карьере Йосифа при египетском дворе и поселении евреев в Египте, скорее всего, может являться период господства там гиксосов (ок. 1700–ок. 1542 гг. до н. э.)²⁰. Дело в

¹⁶ נָתַן: или «отделившегося (от)», или «князя».

¹⁷ Текст *Благословения Моисея* приводится в ч. I, гл. IV, III, 3, II.

¹⁸ Греческий термин *амфикииония*, служивший для обозначения союза древнегреческих племен (как правило, числом 12), группировавшихся вокруг единого культового центра и объединявшихся для его защиты, был применен М. Нотом в отношении союза израильских колен.

¹⁹ См. также ниже: ч. I, гл. V, 3, II.

²⁰ О гиксосах см., например: *Mayani Z. Les Hyksos et le monde de la Bible*. Paris, 1956; *Alt A. Herkunft der Hyksos in neuer Sicht*. Leipzig, 1961; *Seters Van. The Hyksos*; *Redford D. B. The Hyksos Invasion in History and Tradition // Or 39* (1970). P. 1–51; *Brink E. C. M. van den. Tombs and Burial Customs at Tell el-Dab'a*. Vienna, 1982; *Bietak. Avaris and Piramesse; Idem. Canaanites in the Eastern Nile Delta // Egypt, Israel, Sinai / Ed. by A. F. Rainey*. Tel Aviv, 1987. P. 41–56; *Giveon R. The Hyksos in the South // Fontes atque Pontes / Ed. by M. Görg. Wiesbaden,*

том, что с начала т. наз. II Переходного периода в Египте (приблизительно с 1786 г. до н. э.) резко интенсифицируется проникновение из Ханаана²¹ в Дельту Нила вооруженных западносемитских племенных скотоводческих групп, прежде всего, аморейско-сутийского происхождения²². Они, или точнее их верхушка, получают наименование *hq3 n3swt*, т. е. «властители чужеземных стран» или «правители чужеземных/пустынных нагорий» (в условном «школьном» чтении *хека хасум*)²³. У египетского жреца Манефона, создавшего ок. 280 г. до н. э. «Историю Египта» на греческом языке²⁴, появляется обозначение 'Υκσός (= *hq3w-š3sw*, «цари пастухов»), откуда наименование «гиксосы». (Иосиф Флавий упоминает также интерпретацию термина 'Υκσός как «пленные пастухи»; *Против Апиона. О древности иудейского народа*, I, 82—83, 91). Приблизительно к 1720 г. до н. э. (или чуть позднее) гиксосы захватывают власть в Аварисе (*Ха-уару*), стоявшем на одном из восточных рукавов Дельты, отстраивают его, укрепляют и превращают в свою столицу²⁵. Очевидно, к началу XVII в. до н. э. вся Дельта оказывается под контролем гиксосов, и их предводители провозглашают себя царями (XV и XVI манефоновские династии²⁶). Впрочем, на юге, в Фивах, продолжают править местные египетские цари, слабые и, возможно, находящиеся в какой-то зависимости от гиксосов (т. наз. XVII династия). Как бы то ни было, два гиксосских царя — Хиан (Ианнас; ок. 1640—ок. 1600 гг. до н. э.) и 'Апопи ('Апапи, 'Ипепи) 'Аауссера (ок. 1600—ок. 1542 гг. до н. э.)²⁷, по-видимому, наверняка простирали свою власть на юг Египта; здесь были найдены печати и камни с их именами (камни примерно в 10 км южнее Фив)²⁸. Согласно тексту т. наз. Стелы царя Камоса (Ка-маси; ок. середины XVI в. до н. э.)²⁹, содержащей «запись

1983. P. 155–161; *Hayes W. C. Egypt from the Death of Ammenemes III to Seqenenre II // Cambridge Ancient History / Ed. by I. E. Edwards. Cambridge, 1984. Vol. 2. Part 1. P. 54–64; Ahlström. The History of Ancient Palestine. P. 187–196.*

²¹ По поводу палестинского происхождения гиксосов см., например: *Ahlström. Ibid.*

²² Согласно Манефону в версии христианского историка III в. н. э. Секста Юлия Африкана, шесть фараонов XV династии были финикийского происхождения.

²³ Сутни появились в Египте и значительно раньше, о чем свидетельствует, например, настенная фреска с сопроводительной надписью в гробнице Хнум-хотепа в Бени-Хасане (ок. 1890 г. до н. э.); см. об этом ниже.

²⁴ Манефон был настроен крайне антиеврейски; в русле египетской традиции он также всячески третировал гиксосов.

²⁵ Не исключено, что вторым гиксосским центром была Газа (Газзату, ныне городище Телль эль-Аджужль, близ современного города Газы). Ср., например: *Dever W. G. Relations between Syria-Palestine and Egypt in the „Hyksos“ Period // Palestine in the Bronze and Iron Ages / Ed. J. N. Tubb. London, 1985. P. 69–87.*

²⁶ Представителей XV династии принято называть «великими гиксосами», а представителей XVI — «малыми гиксосами». Т. наз. XV династия насчитывает шесть царей, правивших, вероятно, около 150 лет (по крайней мере, не менее 108 лет). Что касается XVI династии, то это, скорее всего, не что иное, как фикция Манефона (см., например: *Gardiner. Egypt of Pharaohs. P. 159, 172.*)

²⁷ Согласно Манефону (в версиях Иосифа Флавия и Африкана), 'Апопи правил 61 год.

²⁸ Ср., например: *Giveon. Hyksos in the South.*

²⁹ Надпись обнаружена в 1954 г. в Фивах в Карнакском храме.

рукой правителя Авариса» 'Апопи, правитель Куша³⁰ находился в вассальной зависимости от гиксосского царя.

Вероятно, в рамках движения гиксосов можно было бы интерпретировать и рассказ книги *Бытия*, гл. 12 о посещении Авраамом Египта вскоре после его пришествия в Ханаан. Контекст позволяет допустить, что Авраам пребывал в непосредственной близости от резиденции правителя Египта, что предполагает ее местонахождение на востоке Дельты, т. е., вероятно, в Аварисе³¹. Показательна в связи с данным библейским повествованием настенная фреска в гробнице Хнумхотепа в Бени-Хасане, относящаяся, вероятно, к более раннему периоду (ок. 1890 г. до н. э.), на которой изображен приходящий в Египет караван с различными товарами и оружием. В сопроводительной надписи указывается, что это аморейский караван, который пришел из страны Шуту, т. е. сутиев. Во главе каравана стоял некий Авишар, один из *hq3 h3swt*, т. е. «властителей чужеземных стран».

Появление в долине Нила лошади³², колеса, усовершенствование многих орудий и оружия, в частности, появление двухколесных колесниц (повозок)³³, запряженных лошадьми, азиатского лука и другого оружия, в производстве которого применялась бронза, строительство новых мощных четырехугольных фортификационных сооружений и комфортабельных жилищ нового типа³⁴, появление новых пород животных и сельскохозяйственных культур, новых музыкальных инструментов и музыкальных стилей совпадает по времени с гиксосским владычеством в Египте³⁵. Гиксосы усвоили египетский язык и развили традиции египетской письменности. Появляется много новых текстов, в частности один из важнейших математических трудов, зафиксированный в т. наз. «Папирусе Ринда» и датированный 33-м годом царя 'Апопи (т. е. приблизительно 1567 г. до н. э.). В период правления этого царя были записаны также некоторые древнейшие египетские произведения, до того бытовавшие в устной форме, например «Сказки о чудесах» («Папирус Весткар»), сочиненные еще в конце эпохи Древнего царства, но письменно зафиксированные, как показывают особенности языка, только в первой половине

³⁰ Страна, расположенная к югу от 1-го нильского порога. Греки называли эту область Нильской Эфиопией.

³¹ Схожим образом интерпретирует сюжет *Быт.*, гл. 12 апокрифическая книга *Юбилеев* (13:10–15): Авраам появляется в Ханаане во время основания Хеврона, через два года переселяется в Египет, где через пять лет был построен Цоан. (В свете *Числ.* 13:22[23] и *Пс.* 78[77]:12, 43 очевидно, что под «Цоаном» здесь подразумевается не исторический Танис, а регион библейского Рамесеса/Раамсеса (т. е. Пер-Рамсеса), resp. гиксосского Авариса; ср. выше, гл. I, I, 3, I.) Тогда же фараон, судя по контексту, проживавший в этом месте, похищает у Авраама Сару.

³² Родиной лошади, возможно, является Средняя Азия; существует также предположение, что лошадь была одомашнена в Восточной Европе.

³³ Боевые колесницы были изобретены, вероятно, в Месопотамии или Анатолии.

³⁴ В частности, появление двухэтажных каменных домов в Палестине, находящейся под контролем гиксосов.

³⁵ Эти изменения выводили отстававший в технологическом отношении Египет на уровень Западной Азии.

XVI в. до н. э. В тексте «Папируса Весткара» находят параллели с библейским повествованием о Моисее³⁶.

Согласно Манефону (в версии Африкана), 'Апопи был последним «великим» гиксосским правителем. Судя по «Рассказу о ссоре между царем 'Апопи и правителем Фив Секен-не-Ра», дошедшая до нас копия которого датируется временем фараона XIX династии Мернептаха (1212–1200 гг. до н. э.)³⁷, Секен-не-Ра³⁸, предпоследний правитель т. наз. XVII (южной) династии, вероятно, попытался ликвидировать вассальную зависимость от гиксосов силой оружия. Конец произведения не сохранился. Впрочем, судя по тому, что на найденной мумии этого фиванского правителя сохранились следы страшных ран — пять смертельных ран на голове, три из которых нанесены гиксосскими боевыми топорами³⁹ — восстание закончилось разгромом⁴⁰. Согласно т. наз. Табличке Карнарвона⁴¹ и Стеле Камоса, свергнуть власть гиксосов попытался сын Секен-не-Ра, последний фиванский правитель XVII династии Камос. Ему удалось снарядить большой флот, отряды лучников и маджаев⁴² и с тяжелыми боями продвинуться от Гермопольского нома, находившегося на полпути между Фивами и Дельтой Нила, к стенам самого Авариса. Однако взять столицу гиксосов Камос не смог. На крайнем юге Египта начались волнения, а также, возможно, имело место выступление против Камоса нубийцев. Это заставило фиванского правителя прекратить осаду Авариса и уйти с войсками на юг. Лишь младший брат Камоса, основатель XVIII династии (ок. 1550 г. до н. э.) Яхмос (Ахмаси) I сумел после продолжительной осады с боями овладеть Аварисом ок. 1540 г. до н. э. Ему же после трехлетней осады удалось овладеть и Шарухеном⁴³ — последним крупным оплотом гиксосов в юго-западной Палестине⁴⁴.

³⁶ См., например: *Kaцнельсон И. С.* Папирус Весткар и библейское сказание о Моисее // ПС 13 (76), 1965. С. 38–46.

³⁷ См., например: *Gardiner.* Late-Egyptian Stories. P. XIII.

³⁸ Секененра, он же Таа.

³⁹ См., например: *Bietak M., Strouhal E.* Die Todesumstände des Pharaos Seqenre' // ANHMW 78 (1974). S. 29–52. Возможно, удары топором были нанесены, когда Секен-не-Ра лежал (спал?). (По поводу гиксосских боевых топоров см. также: *Holladay S.* Tell el-Maskhuta: Preliminary Report on the Wadi Tumilat Project 1978–1979. Malibu, 1982. P. 44–47 and figs. 73–74.)

⁴⁰ См. далее, например: *Goedicke H.* The Quarrel of Apophis and Seqenre. San Antonio, 1986.

⁴¹ Найдена во время раскопок в фиванском некрополе, проводившихся Г. Картером на средства лорда Г. Карнарвона в 1907–1912 гг. На табличке скорописью написан текст. С нее копировались надписи на установленных Камосом стелах, обломки которых были обнаружены в 1935 г.

⁴² Племя, родственное кушитам. Маджаи использовались в Египте как «стражники-полицейские» и воины. В эпоху Нового царства слово потеряло этническую окраску и стало означать вообще «полицейский».

⁴³ Шарухен упоминается в *И. Нав.* 19:6. Относительно проблемы локализации и идентификации см., например: *Ahlström.* History of Ancient Palestine. P. 194 f. (здесь же можно найти библиографию вопроса).

⁴⁴ Об этих событиях мы, в частности, узнаем из т. наз. «Жизнеописания начальника гробцов Яхмоса», иероглифического текста, начертанного на стенах гробницы Яхмоса (тезки и воина царя), высеченной в скалах за древним городом Нехебом (ныне Эль-Каб) в Верхнем Египте. Этот Яхмос жил при первых трех царях XVIII династии: Яхмосе I, Аменхотепе I и Тутмосе I (т. е. во втор. пол. XVI — нач. XV в. до н. э.).

Согласно же Манефону в передаче Иосифа Флавия (*Против Атиона*, I, 88–89), египтяне, не сумев взять Аварис военной силой, заключили с гиксосами «договор, чтобы все они, оставив Египет, ушли куда хотят, не

В районе Дельты были обнаружены скарабеи с начертанными на них именами западносемитских гиксосских правителей Ya'qob-har, 'Anat-har⁴⁵, 'Aper-'Anat и др. Имя Ya'qob-har соотносят с именем Йа'аков-['Эл]⁴⁶. «Ya'qob-har» встречается и в надписи на скарабее, обнаруженном в гробнице среднебронзового века II в Шикмоне (к западу от Хайфы)⁴⁷.

Показательно, что, с одной стороны, такой антиеврейски настроенный автор, как Манефон⁴⁸ (и, вероятно, также Лисимах⁴⁹, Херемон⁵⁰, Апион⁵¹ и др.; ср.: Плутарх⁵²), а с другой — Иосиф Флавий, отождествляли (соотносили) евреев с гиксосами или их ближайшими союзниками. Например, Иосиф Флавий замечает в книге *Против Апиона* I, 228–229:

Он (Манефон. — *И. Т.*) начал с утверждения, что великое множество наших предков (т. е. израильтян. — *Т. И.*) пришло в Египет и покорило местное население; затем он сам признал то, что некоторое время спустя они снова были изгнаны и захватили нынешнюю Иудею, где основали город Иерусалим и построили Храм. До сих пор он действительно следовал письменным документам, но затем, заявив, что будет сообщать предания и вообще то, что рассказывают об иудеях, позволил себе... включить также недостоверные истории.

Иными словами, здесь Иосиф, как и Манефон, прямо причисляет евреев к гиксосской общности. Манефон также пишет о поселении в Аварисе, посвященном Тифону, т. е. Сетху, адептов Моисея⁵³. У Плутарха находит искаженное отражение отголосок некоей легенды о том, что израильтян выводил из Египта Тифон⁵⁴. Последний, он же Сетх, отождествлялся с верховным богом гиксосов Сутехом/Ба'алом.

потерпев урона. И они, согласно договору, со всем семейством и имуществом, будучи числом не менее двухсот сорока тысяч, прошли из Египта через пустыню в С'рию».

⁴⁵ 'Анат — западносемитская богиня-воительница, сестра/возлюбленная бога Ба'ала. В *Суд.* 3:31 упоминается судья Шамгар, сын 'Анат; в *И. Нав.* 19:38 — город Бет-'Анат (букв. «Дом 'Анат»).

⁴⁶ См., например: *Gardiner. Egypt of Pharaohs.* P. 157; *Giveon R. Ya'qob-har // GM* 44 (1981). P. 17–20; *Yeivin S. Ya'qob'el // JEA* 45 (1959) P. 16–18; см. далее, например: *Ward W. A. Some Personal Names of the Hyksos Period Rulers and Notes on the Epigraphy of Their Scarabs // UF* 8 (1975). P. 353–365.

⁴⁷ Об обнаружении гиксосских печатей и скарабеев на территории Ханаана см., например: *Giveon R. A Sealing of Khyan from the Shephela of Southern Palestine // JEA* 51 (1965). P. 202–204; *Idem. Hyksos Scarabs with Names of Kings and Officials from Canaan // CdE* 49 (1974). P. 222 ff.; *Idem. New Egyptian Seals with Titles and Names from Canaan // TA* 3 (1976). P. 127–132.

⁴⁸ См.: *Иосиф Флавий*, *Против Апиона*, I, 73–91, 93–105, 228–252.

⁴⁹ Александрийский ученый и писатель I в. до н. э. См.: *Иосиф Флавий*, *Против Апиона*, I, 304–311; II, 16, 20, 145.

⁵⁰ Александрийский библиотекарь, философ-стоик, один из воспитателей императора Нерона. Написал историю Египта иероглифическим письмом. См.: *Иосиф Флавий*, *Против Апиона*, I, 288–292.

⁵¹ Греческий писатель и ученый (первая половина I в. н. э.); автор работы по истории Египта.

⁵² Об Исиде и Осирисе, 31. P. 353 C–D — Sieveking = F 68 R.

⁵³ *Иосиф Флавий*, *Против Апиона*, I, 237. Здесь Моисей фигурирует под именем гелиопольского жреца Осарсифа (I, 238, 250).

⁵⁴ Об Осирисе и Изиде, 31. P. 353 C–D — Sieveking = F 68 R.

Во многом именно антииудейскими настроениями античных авторов и объясняются их крайне негативные, а подчас и просто фантастические описания гиксосов как «варваров», разрушителей, людей больных и оскверненных⁵⁵.

2. ГИКСОССКИЙ СУТЕХ (СУТА)

Гиксосы приняли царскую титулатуру египетских царей, считались «сынами Солнца (Ра)» и пытались представить себя почитателями местных египетских богов⁵⁶. Это удавалось плохо, и явный приоритет отдавался ими собственному богу явно ханаанейского происхождения⁵⁷ — Сутеху (Суте; в вавилонской клинописи — Шутах)⁵⁸, культ которого становится государственным с центром в столице Аварисе. Этот бог идентифицировался с ханаанейским богом грозы и бури Ба'алом-Хададом и изображался в его одеждах и головном уборе (шапка с рогами, между которыми располагалось солнце)⁵⁹. Женой Сутеха/Ба'ала была богиня 'Анат⁶⁰. Сутех отождествлялся с местным египетским богом Сетхом (Сетехом, Сетом), важнейшим аспектом которого было то, что он являлся господином грозы и бури⁶¹; Сетх мог устанавливать ту или иную погоду, создавать определенный климат, в том числе и далеко за пределами Египта⁶². Например, фараон Рамсес II (1279–1212), размышляя о дипломатическом посольстве, которое он отправил в Сирию и Анатолию, замечает:

«„Как они <там>, эти, кого послал я, кто идет с поручением в страну Джахи в эти дни, когда дожди и снег выпадают зимой“. Тогда направил он жертву великую отцу своему Сутеху и обратился к нему с молением, говоря: „Небо <покоится> на руках твоих, а земля под ногами твоими, и то, что приказал ты, это уже свершившееся! Да прекратишь ты дождь, холодный ветер и снег, пока не достигнут меня диковины, которые ты назначил мне!..“ Тогда услышал его отец Сутех все то, что он сказал, и стало небо спокойным и летние дни настали зимой».

⁵⁵ Ср., например, соответствующие цитаты из сочинений античных авторов в работе Иосифа Флавия «Против Апиона».

⁵⁶ Особенно активно эта пропаганда велась, очевидно, на Юге.

⁵⁷ Ср., например: *Kees H. Der Götterglaube im Alten Ägypten*. Berlin, 1956. S. 364; *Перепелкин Ю. Я.* Среднее царство // *История Древнего Востока*. Ч. 2. С. 416; ср. также: *Gardiner. Egypt of Pharaohs*. P. 165.

⁵⁸ См., например: *WÄS*. Bd 4. S. 345.

⁵⁹ Фрагменты одного из храмов Телль эд-Даб'ы идентифицируют с храмом Ба'ала. (См., например: *Bietak. Avaris and Piramesse*. P. 253.)

⁶⁰ Как отмечает И. Ш. Шифман (О Ба'лу. С. 27), «в египетском изложении известно ханаанейское (южнопалестинское?) предание о любви 'Анату и Сета (Ба'лу), причем последний совершает соитие подобно быку, т. е., видимо, боги выступают в облике быка и телицы». (См. далее: *Helck W. Die Beziehungen Ägyptens zu Vorderasien im 3 und 2. Jahrtausend v. Chr.* Wiesbaden, 1962. S. 494 f.)

⁶¹ См., например: *Zandee J. Seth als Sturmgott // ZÄSÄ* 90 (1963). S. 144–156.

⁶² Цитируется по: *Франкфорт et al.* В преддверии философии. С. 86. См., также: *Gardiner. Egypt of Pharaohs*. P. 265 f.

Сетх также управлял пустыней вне Египта. Идентификация Сутеха с Сетхом могла произойти не только по функциональному признаку, но и чисто по созвучию. Но кто же такой сам Сутех? Думается, это не кто иной, как аморейский Суту (Шуту; евр. Šēt) — обожествленный предок-эпоним сутиев⁶³. Именно этим и можно объяснить тот факт, что египтяне называли гиксосов (как в период их пребывания в Египте⁶⁴, так и позже)⁶⁵ «сетхами»/«сутехами» (т. е. сутиями?!); ханаанейско-сирийских и анатолийских богов в эпоху Нового царства также называли «Сетхами»⁶⁶.

Гиксосы почитали также ханаанейских божеств Решефа, Хорона, Астарту-Кудшу⁶⁷.

3. ВИЗИРЬ ИОСИФ И ФАРАОН В БЫТИИ 37, 39–50. ВИЗИРЬ 'АПЕР-ЭЛ И ФАРАОН ЭХНАТОН

I

При каком же гиксосском царе Иосиф и Йаков с семейством (или их прототипы) могли появляются в Египте? Попытаться найти ответ на данный вопрос, как кажется, позволяет сопоставление текстов книги *Бытия* 15:13 и книги *Исхода* 12:40–41. Согласно первому пассажи, израильтяне были *угнетаемы* в стране египетской *четырееста лет*; согласно же второму — они *обитали* в Египте *четырееста тридцать лет*. В книге *Бытия* нашла также отражение традиция, согласно которой Йаков-Израиль с семейством прибыл в Египет через *тринадцать лет* после того, как туда попал Иосиф (ср. 37:2 и 41:46). Таким образом, согласно зафиксированной в Пятикнижии традиции, благополучие евреев в Египте длилось лишь три десятилетия⁶⁸. Если попытаться соотнести данную библейскую хронологию с правлением этнически родственным евреям гиксосов в Египте, то поселение Израиля в этой стране следовало бы отнести к *заключительному этапу* гиксосского владычества в Египте, к царствованию 'Апопи 'Аауссеры (ок. 1600–ок. 1542 гг. до н. э.). Около 1540 г. до н. э. Яхмос I — основатель XVIII династии и *Нового царства* — положил конец господству гиксосов в стране⁶⁹.

И восстал в Египте новый царь, который не знал Иосифа (*Исх.* 1:8).

⁶³ См. выше, гл. I, I, 1, I.

⁶⁴ См., например, «Табличку Карнарвона».

⁶⁵ А в последующем и вторгавшихся в Египет ассирийцев и персов; т. е. этот термин стал употребляться египтянами по отношению к азиатским завоевателям и их богам.

⁶⁶ Существует мнение, согласно которому «гиксосский Сутех в своей основе был египетским божеством, приобретшим чужеземный колорит» (*Коростовцев*. Религия древнего Египта. С. 113).

⁶⁷ См. далее, например: *Stadelmann R.* Syrisch-palästinensische Gottheiten in Ägypten. Leiden, 1967.

⁶⁸ Ср.: *Иосиф Флавий*, Против Апиона, I, 236.

⁶⁹ 'Апопи, вероятно, умер незадолго до полного изгнания гиксосов из Египта.

«Азиаты» переходят в разряд *'атиру* и начинается их жестокое угнетение, нашедшее, в частности, отражение в первых главах книги *Исхода*⁷⁰.

II

Из повествования 41-й главы книги *Бытия* как будто бы явствует, что, во-первых, царь египетский, наряду со своими слугами и царедворцами (ср. *Быт.* 40:8, 41:38–39⁷¹), как и Иосиф, почитали *единого* Бога и верили, что Его Дух пребывает в Иосифе (т. е. что он есть истинный пророк Божий), а во-вторых, что Иосиф и египтяне почитали *одного* Бога. В связи с первым аспектом обратимся к уже упоминавшемуся рассказу о ссоре гиксосского царя 'Апопи 'Аауссеры с «правителем южного города», т. е. Фив, Секен-не-Ра, дошедшему до нас в копии конца XIII в. до н. э., но восходящему, по-видимому, к более древней традиции и содержащему элементы историзма⁷². В частности, здесь говорится следующее:

Было... что правитель 'Апопи — да будет он жив, невредим и здрав — был в Аварисе, и вся страна платила ему дань в полной мере, а также <поставляла> все лучшие вещи в Тимурисе (одно из наименований Египта. — *И. Т.*). Затем царь 'Апопи — да будет он жив, невредим и здрав — сделал Сутеха своим господином (возможно, здесь скрыт намек на идентификацию Сутеха с *Ба'алом*, семит. „господин“. — *И. Т.*) и не служил никакому другому богу по всей стране, исключая Сутеха. И он построил <ему> храм отличной работы, навеки, рядом с царским дворцом 'Апопи — да будет он жив, невредим и здрав — и появлялся ежедневно <в этом храме>, чтобы приносить жертвы Сутеху, а вельможи его величества — да будет он жив, невредим и здрав — несли венки цветов, как это делается для храма Ра-Хараhti⁷³.

Нельзя исключить возможности того, что в этом тексте получила отражение попытка проведения 'Апопи 'Аауссерой «монотеистической» реформы за более чем двести лет до солнцепоклоннического «монотеистического» переворота фараона Эхнатона (Ах-на-Йати; 1353–1336 гг. до н. э.)⁷⁴, предполагавшего поклонение богу Атону (Йати) — «Зримому Солнцу» (которое стало изображаться как круг с солнечной или царской змеей (уреем) спереди и множеством устремленных вниз лучей с кистями рук на концах). Во всяком случае, можно допустить, что определенная связь между данным рассказом —

⁷⁰ Известно, что огромное число семитов использовалось в качестве государственных рабов на строительных работах в районе Фив в эпоху XVIII династии и на северо-востоке Дельты в период XIX династии (см., например: *Albright W. F. Yahweh and the Gods of Canaan.* London, 1968. P. 89 ff.; *de Vaux.* Early History of Israel. P. 325–327).

⁷¹ Ср. также *Быт.* 39:9 в отношении жены Потифара.

⁷² Ср., например: *Goedicke.* Quarrel of Aporhis and Seqenre.

⁷³ Здесь мы воспроизводим с небольшими изменениями перевод М. А. Коростовцева (Религия древнего Египта. С. 112), осуществленный по изданию: *Gardiner.* Late-Egyptian Stories P. 85 f. Учен также перевод А. Гардинера (Егурт of Pharaohs. P. 163). Ср. перевод Г. А. Беловой «Ссора Ипепи и Секененра» в издании: Сказки древнего Египта / Составление и общая редакция Г. А. Беловой и Т. А. Шерковой. М., 1998. С. 131 сл.

⁷⁴ Он же Аменхотеп IV.

или, может быть, точнее, лежащей в его основе традицией, — и «монотеистическими» тенденциями египетского царя (гипотетически 'Апопи 'Ауссеры), явившегося прообразом фараона, изображенного в 41-й главе *Бытия*, возможно, есть. В этой связи допустимо поставить и следующий вопрос: не Иосиф ли, он же влиятельный визирь Цафенат-Панеах (или его прототип), мог повлиять на религиозные представления царя (предположительно гиксосского) и его двора и части жречества и даже попытаться провести монотеистическую реформу?

III

На создателя библейского образа Иосифа и изображение его деятельности при дворе фараона, возможно, оказала влияние фигура и некоторые аспекты деятельности 'Апер-Эла, визиря Нижнего Египта при фараоне XVIII династии Эхнатоне. Его гробница датируется временем правления фараона Тутанхамона (1334–1325)⁷⁵, второго сына (?) Эхнатона⁷⁶. Первая составляющая семитского имени 'Апер-Эл, возможно, родственна слову *'иври*, вторая означает «Бог»/«бог». Мы не знаем точно, кто по происхождению был этот человек и какую роль он сыграл в проведении религиозной «монотеистической» реформы Эхнатона, однако факт беспрецедентного возвышения семита при фараоне XVIII династии мог оказать неизгладимое впечатление на пребывавших в Египте евреев. Если Исход произошел в первой половине XIII в. до н. э. — а это наиболее убедительная на сегодняшний день точка зрения⁷⁷, — то среди уехавших из Египта евреев еще могли быть люди, включая самого Моисея⁷⁸, детство или даже юность которых приходились на время деятельности 'Апер-Эла. Не исключена возможность, что некоторые черты этого визиря Эхнатона могли быть экстраполированы на отдельные аспекты деятельности библейского Иосифа при дворе фараона. Возможно, сближение фигур визиря-Иосифа и визиря 'Апер-Эла выразилось в той зафиксированной в Библии хронологической традиции Исхода, согласно которой израильтяне возвращаются из египетского рабства «в четвертом поколении (роде)» (*Быт.* 15:16)⁷⁹. Согласно текстам *Быт.* 50:23, *Числ.* 32:39–40 и *И. Нав.* 13:31, 17:1, правнуки Иосифа (дети Махира) родились еще при его жизни; они же принимали участие в завоевании израильтянами Ханаана и поселении в

⁷⁵ Ср., например: *Zivie A. P. Le trésor funéraire du vizir 'Aper-el // BSFÉ 116 (1989). P. 31–44; Idem. 'Aper-el, Taouret et Houy // BSFÉ 126 (1993). P. 6–16.*

Российский египтолог О. Д. Берлев, отмечая, что визирь-семит — это беспрецедентный случай в истории древнего Египта (за исключением гиксосского периода), предположил, что эта гробница принадлежит не кому иному, как самому Иосифу (ср. *Быт.* 50:26). (Устное сообщение.)

Любопытно, что Томас Манн в своем романе «Иосиф и его братья» изображает именно Иосифа как человека, убеждавшего фараона Эхнатона провести монотеистическую реформу. (Ср. *Пс.* 105 [104]: 21–22.)

В литературе часто отмечаются параллели между библейским *Псалмом* 104 [103] и «Гимном Атонун», обнаруженным в гробнице приближенного Эхнатона Эйе.

⁷⁶ От «жены-любимницы» Кэйе (?).

⁷⁷ Подробно см. ниже, ч. I, гл. III, 1–4.

⁷⁸ Согласно *Исх.* 7:7, Моисею было 80 лет, а Аарону — 83, когда они возглавили Исход из Египта.

⁷⁹ Ср.: *Иосиф Флавий*, Против Апиона, I, 299.

Земле Обетованной. Согласно *Исх.* 6:16–20 и *1 Хр.* [1 Пар.] 5:27–29 [6:1–3], Моисей и Аарон были правнуками Леви, пришедшего с семьей в Египет во времена Иосифа.

Последний стих книги *Бытия* (50:26) гласит о том, что Иосиф умер в возрасте ста десяти лет — это идеальный срок жизни по древнеегипетским представлениям⁸⁰. И «набальзамировали» Иосифа, «и положили в ковчег в Египте». В свете вышеупомянутой «короткой» библейской хронологии Исхода фраза *Исх.* 1:8 «и восстал в Египте новый царь, который не знал Иосифа» может намекать на восшествие на царство генерала Хоремхеба (1321–1293) либо (что более вероятно) — на основателей *новой*, XIX, династии Рамсеса I (*правил всего около двух лет*; 1293–1291) или его сына Сети I (1291–1279). В царствование старшего сына (?)⁸¹ Эхнатона Сменхкары (1336–1334)⁸² атонизм⁸³ продолжал существовать с центром в Ахетатоне (Ай-Йати)⁸⁴, столице и религиозном центре Эхнатона. При младшем брате (?) Сменхкары Тутанхамоне (1334–1325)⁸⁵ и Эйе (1325–1321) — «отце бога»⁸⁶, возможно, отце царицы Нефертити, виднейшем царедворце Эхнатона и визире при Тутанхамоне — перенесших столицу в Мемфис (или Фивы?), каких-либо активных преследований атонизма и резкой смены порядка, судя по имеющимся источникам, не наблюдалось⁸⁷. И для последующих поколений они вместе с Эхнатоном и Сменхкарой считались «незаконными» фараонами. Первым законным царем после Аменхотепа III (1390–1353) стал для египтян Хоремхем (в 1321 г. до н. э.).

При Хоремхебе активизируется восстановление старого (доэхнатоновского) политического порядка и религии. Преследованиям подвергается атонизм. Хоремхем вставляет свое имя вместо имени Тутанхамона на памятниках этого юного царя, имя же Эйе почти всегда просто истребляется без замены именем нового фараона. Гробница Эйе была разграблена. При Хоремхебе начинают производиться строительные работы в районе Кантира; Сети I переносит сюда царскую резиденцию, а его сын Рамсес II превращает ее, используя труд *'атуру*⁸⁸, в грандиозную столицу, Пер-Рамсес (ср. *Исх.* 1:11). По

⁸⁰ См.: *Lefèbvre G.* L'âge de 110 ans et la vieillesse chez les ancient égyptiens. Paris, 1944. P. 106–118; *Janssen J. M. A.* On the Ideal Lifetime of the Egyptians // *Oudheidkundige Mededelingen uit het Rijksmuseum van Oudheden te Leiden* (Nuntic ex museo antiquario Leidensi). Leiden, nouvelle série, 31 (1950). P. 33–44. Согласно *И. Нав.* 24:29 и *Суд.* 2:8, Иисус Навин также умер в возрасте 110 лет.

Согласно *Втор.* 34:7, Моисей почил в возрасте ста двадцати лет, что являлось идеальной продолжительностью жизни по древнеизраильским представлениям; ср. *Быт.* 6:3.

⁸¹ От Кэе.

⁸² Был женат на старшей дочери Эхнатона и его жены Нефертити. (От царицы Нефертити у Эхнатона родилось шесть дочерей и ни одного сына.)

⁸³ Культ Атона, введенный Эхнатоном.

⁸⁴ «Небосклон Атона»; совр. городище Эль-Амарна.

⁸⁵ Был женат на третьей дочери Эхнатона и Нефертити.

⁸⁶ Как замечает Ю. Я. Перепелкин, «Эйе был женат на Тэе, кормилице царицы Нефертити (Нафт-иты), и в силу „молочного“ родства с царским домом носил звание „отца бога“, т. е. нареченного отца фараона». (Солнцеклоннический переворот (первая половина XIV в. до н. э.) // *История древнего Востока. Зарождение древнейших классовых обществ и первые очаги рабовладельческой цивилизации.* Ч. II. М., 1988. С. 523.)

⁸⁷ *Перепелкин.* Там же. С. 519–526.

⁸⁸ Ср., например, папирус Лейден 348.

всей видимости, именно в этот период (скорее всего, при Рамсесе II) имел место Исход израильтян из Египта, о чем пойдет речь в следующей главе.

IV

В «Финикийской истории» Филона Библского/Санхунйатона упоминается о том, что первые люди, Ген и Геня, отождествляли бога Ба'ал-Шамена (Βεελσάμην) — «единственного господина неба (μόνον οὐρανοῦ κύριον)» — с солнцем и обращались к нему во время жары (засухи)⁸⁹. Ба'ал-Шамен(н) (b'ā' šmm/šmn; букв. «господин неба») — бог, посылающий на землю дождь, бурю, молнию, ветер; это обозначение часто употреблялось по отношению к Ба'алу/Хададу. По мнению У. Олбрайта, ассоциирование Ба'ал-Шамена с солнцем в данном тексте может служить указанием на то, что он, как глава тирского пантеона, идентифицировался в амарнский период, во времена реформы Эхнатона, с египетским Атоном⁹⁰. Однако данный пассаж из «Финикийской истории» может быть также соотнесен и с приведенным выше текстом о поклонении гиксосского царя 'Апопи 'Аууссеры единственно Сутеху/Ба'алу, по преимуществу богу грозы и бури. Отождествление Ба'ал-Шамена с солнцем сближает его образ с ханаанейско-пунийским богом Ба'ал-Хаммоном, т. е. «господином жара (resp. солнца)», который был не только солнечным богом, но и богом земного мужского плодородия. В упомянутом отрывке из «Финикийской истории» образ Ба'ал-Шамена, вероятно, смешивается с образом бога Ба'ал-Хаммона. Заметим также в данной связи, что на одной культовой ханаанейской керамической статуэтке из Таанаха (конец X в. до н. э.) на спине тельца, служившего, вероятно, своего рода «пьедесталом»⁹¹ для Ба'ала, «восседает» крылатый солнечный диск, по всей видимости, репрезентирующий этого ханаанейского бога.

4. МОНОТЕИЗМ ҮНҰН-ГОСПОДА И РЕЛИГИОЗНЫЕ ПРЕДСТАВЛЕНИЯ О БА'АЛЕ-СЕТХЕ

Говоря о возможном влиянии Иосифа (или его прототипа) на религиозные представления библейского фараона (ex hypothesi гиксосского царя), следует иметь в виду, что образ Ба'ала — верховного бога ханаанейско-аморейского пантеона младшего поколения (сын 'Эля)⁹² — во многом «параллелен» библейскому образу ҮНҰН-ГОСПОДА⁹³.

⁸⁹ Евсевий Кесарийский, Приготовление к Евангелию, I, 10, 7–8.

⁹⁰ Yahweh and the Gods of Canaan. P. 199 f.

⁹¹ Ср., например: Cogan, *Tadmor*. II Kings. P. 358.

⁹² Отметим также, что в Ханаане и Сирии этот термин (буквально означающий «господин», «хозяин», «владыка») мог употребляться и для обозначения языческих божеств — «владык» определенных местностей, гор, «хозяев» животных и т. п. — обитающих в священных рощах, на горах, у источников и т. д. В Суд. 8:33, 9:4 упоминается Ба'ал-берит, букв. «владыка завета» (ср. также 9:46). В ряде случаев термин *ба'алим* используется в Библии как *собирательное* обозначение языческих богов.

⁹³ См., например: Шифман И. Ш. Угаритский эпос. М., 1993. С. 168 сл.; см. также: Wakeman M. K. The Biblical Earth Monster in the Cosmogonic Combat Myth // JBL 88 (1969). P. 313–320; Cross F. M. Canaanite Myth and Hebrew Epic. Cambridge, Mass., 1973. P. 147–194; Day J. God's Conflict with the Dragon and the Sea: Echoes of

YHWH — Царь небес и земли. Ба'ал, часто идентифицируемый с Ба'ал-Шамемом и Хададом — «царь на высотах Цафона», т. е. царь небесный, и «правитель, владыка земли»⁹⁴. YHWH — громовержец и податель дождя⁹⁵. Ба'ал — бог бури и грозы, ниспосылающий молнии и ливни; в Угарите по отношению к нему используется эпитет «ездящий (скачущий) на облаке» (rkb 'rpt). Некоторые исследователи сопоставляют это обозначение с эпитетом ГОСПОДА Бога rkb b'rbwt (или: b'rwpt?), «Ездящий по (небесным) равнинам»⁹⁶ (или: на облаках?)» в *Пс.* 68[67]:5. Укажем далее на текст *Ис.* 19:1: «Вот, ГОСПОДЬ едет («восседает». — *И. Т.*) на облаке (רכב על עב) легком (т. е. быстрым. — *И. Т.*)...»; в *Благословении Моисея* (*Втор.* 33:26) о ГОСПОДЕ сказано: «Нет подобного Богу Йешуруна (т. е. Израиля. — *И. Т.*); Едущий («Ездящий». — *И. Т.*) по небесам в помощь тебе, и в Славе Своей — на облаках»; а в *Пс.* 104[103]:2[3] говорится, что ГОСПОДЬ «сделал облако Своею колесницею». Реминисценции и отголоски эпоса о борьбе YHWH-ГОСПОДА с водной стихией, Морем (евр. *хай-Йам*), можно обнаружить в *Псалмах* 29[28]:3–4, 74[73]:13–14, 77[76]:17–20, 89[88]:10, 93[92]:3–4, 104[103]:6–9, книгах *Исайи* 51:9–10, *Авакума* 3:8–10, 15, а также *Иова* 7:12, 9:8, 26:12, 38:8–11. Из угаритского эпоса о Ба'лу (Ба'але; записанном, как отмечалось выше, в XIV–XIII вв. до н. э., но созданном еще в конце III — начале II тыс. до н. э.) мы узнаем о жестокой борьбе этого бога с Йамму (букв. «Море»). В т. наз. «папирусе 'Астарты» сохранились фрагменты древнеегипетской записи ханаанейско-аморейского мифа о борьбе Сетха (resp. Ба'ала) с Морем, близкого к соответствующему угаритскому варианту⁹⁷. Судя по магической формуле из т. наз. «папируса Херста», Сетх/Ба'ал побеждает Море⁹⁸. В *Псалме* 74[73]:14 и книге *Исайи* 27:1⁹⁹ мы встречаемся с реминисценциями сказаний о борьбе YHWH-ГОСПОДА со Змеем-Ливйатаном (Левиафаном). В качестве параллели указываются эпизоды угаритского эпоса, в которых рассказывается о борьбе Ба'лу со Змеем Латану (он, вероятно, может быть идентифицирован с Левиафаном)¹⁰⁰. И. Ш. Шифман полагает, что в тексте *Ис.* 25:6–8, где сообщается о том, как ГОСПОДЬ «поглотит» смерть (евр. *хам-мавет*), вероятно, нашло свое отражение предание, аналогичное угаритскому сказанию о борьбе Ба'лу с Муту (букв. «Смерть») ¹⁰¹. Отголоски

a Canaanite Myth in the Old Testament. Cambridge, 1985; *Loretz O.* Ugarit und die Bible: Kanaanäische Götter und Religion im Alten Testament. Darmstadt, 1990. S. 73–78; *Smith M. S.* The Early History of God. San Francisco, 1990. P. 41–79.

⁹⁴ Ср. обращение Рамсеса II к Сутеху/Баалу: «Небо <покоится> на руках твоих, а земля под ногами твоими, и то, что приказал ты, это уже свершившееся!»

⁹⁵ См., например, *Иер.* 51:16; *Авв.* 3:3–15; *Наум* 1:3 ff.; *Пс.* 29[28]; *Иов* 37.

⁹⁶ Или «пустыням».

⁹⁷ См.: *Шифман.* Угаритский эпос. С. 154.

⁹⁸ *Helck W.* Die Beziehungen Ägyptens zu Vorderasien im 3 und 2. Jahrtausend v. Chr. Wiesbaden, 1962. S. 491; *Шифман.* Там же. (В древнеегипетских рукописях сохранился ряд рассказов, восходящих к палестинскому варианту общеханаанейско-аморейского эпоса. См.: *Helck.* Ibid. S. 482–500; *Шифман.* Там же. С. 153 сл.); см. далее, например: *Grønbaek J. H.* Baal's Battle with Yam: A Canaanite Creation Fight // *JSOT* 33 (1985). P. 27–44.

⁹⁹ Ср. *Пс.* 104[103]:26, *Иов* 40:20, *Амос* 9:3.

¹⁰⁰ Ср. *Откровение Иоанна* 12:3–9.

¹⁰¹ Угаритский эпос. С. 169.

этого сказания можно обнаружить, на наш взгляд, и в книгах *Осии* 13:14¹⁰² и *Исайи* 26:19¹⁰³. Как показал С. Гордон¹⁰⁴, миф о борьбе Ба'лу и Муту, попеременно убивающих друг друга и воскресающих, связан с семилетними циклами плодородия (изобилия) и бесплодия (неурожая). Тема семи неурожайных лет как следствия гибели Ба'лу присутствует и в мифе о борьбе Ба'лу с хищными чудовищами — наполовину быками, наполовину людьми¹⁰⁵. Здесь можно усмотреть определенную параллель к библейскому рассказу о семи годах изобилия и семи годах голода, о которых Бог возвестил фараону (в аллегорической форме в двух снах) и Иосифу (в форме интерпретации этих снов) [*Бытие*, гл. 41]. Отметим также, что в *Псалме* 48:2–3 (Масоретский текст) гора Сион (Циййон; יְרוּשָׁלַיִם)¹⁰⁶, отождествляемая со Святой Горой ГОСПОДА, т. е. Храмовой Горой (совр. название), соотносится с Цафоном¹⁰⁷ (букв. «Север»¹⁰⁸) — горой, на которой, согласно ханаанейской мифологии, располагались дом и трон бога Ба'ала¹⁰⁹ и которая в определенном смысле сама

¹⁰² «Из руки Шеола Я освобожу их, от Смерти избавлю их. Где твое жало, Смерть? Где твоя победа, Шеол? Раскаяния в том не будет у Меня».

¹⁰³ «Оживут мертвые Твои — восстанут мертвые тела (народа) моего! Пробудитесь и радуйтесь, покоящиеся во прахе, ибо роса света (оживляющего) — роса Твоя, и земля (воз)родит (или: „извергнет“: — *И. Т.*) почивших».

¹⁰⁴ Ханаанейская мифология // Мифология древнего мира / Под ред. С. Н. Крамера. Пер. с англ. Отв. ред. рус. изд. В. А. Якобсон. Предисловие И. М. Дьяконова. М., 1977. С.199–232 (перевод В. А. Якобсона).

¹⁰⁵ С. Гордон, в частности, замечает: «Баал (Ба'лу. — *И. Т.*) многократно поднимается и падает, убитый для многих циклов бесплодия и лишений и воскресший для многих циклов плодородия и изобилия. Эта множественность его смертей и воскресений вытекает из самых природных условий Ближнего Востока. Ханаану свойственна последовательность времен года, которая при нормальных условиях образует урожайный год. При известной удаче несколько таких урожайных лет следуют друг за другом, образуя цикл плодородия. Но, к несчастью, дождь не всегда появляется в то время, когда он нужен, а летом не всегда выпадает достаточное количество росы. Более того, саранча может наводнить страну и пожрать урожай. Серия неурожайных лет — величайшее стихийное бедствие, против которого и направлен культ плодородия. Метеорологическая история Ханаана, где, в представлениях людей, Баал сражался с Мотом (Муту. — *И. Т.*), требовала концепции, согласно которой конфликт между двумя богами постоянно возобновлялся. В соответствии с общими представлениями ханаанейской религиозной психологии каждый из двух богов в течение любого столетия многократно оказывался то победителем, то побежденным» (*Гордон*. Там же. С. 211 сл.)

¹⁰⁶ Точная этимология этого термина не установлена; возможно, «крепость», «цитадель» (ср., например, 2 *Сам.* 5:7; 1 *Хр.* 11:5). Первоначально так обозначалась древняя йевуситская крепость, расположенная на холме на юго-востоке Иерусалима, которая после покорения его Давидом ок. 1001 г. до н. э. стала называться Городом Давида (2 *Сам.* 5:7; 1 *Цар.* 8:1; 1 *Хр.* 11:5; 2 *Хр.* 5:2). Позднее название Сион было перенесено на Святую Гору ГОСПОДНЮ, т. е. Храмовую Гору (см., например, *Ис.* 8:18; *Пс.* 2:6, 48[47]:2–3, 78[77]:68). Постепенно «Сион» становится синонимом Иерусалима, который в библейских текстах поэтически называется также «дщерью Сиона».

Ср. *Втор.* 4:48, где יְרוּשָׁלַיִם (масоретская огласовка: Сион) отождествляется с северопалестинской горой Хермон. (Ср., однако, *Втор.* 3:9, где эта гора обозначается как יְרוּשָׁלַיִם (масоретская огласовка: Сирийон)).

¹⁰⁷ Ср. *Иов* 26:7: «Он (Бог. — *И. Т.*) распростер Цафон над пустотой (הַתְּהוֹמוֹת), повесил землю над ничем». Здесь Цафон фигурирует как космическая Гора.

¹⁰⁸ Некоторые исследователи возводят наименование горы Цафон к глаголу שָׁפַן, «покрывать», «прятать» и допускают, что этот термин первоначально употреблялся для обозначения ветра, приносящего тучи и дождь на эту гору (получившую впоследствии то же наименование). Термин «цафон» возводится также к корню שָׁפַן/שָׁפַן, «высматривать», «выглядывать».

¹⁰⁹ О культе Ба'ала-Цафона в Египте см.: ч. I, гл. III, 4; 5, II.

деифицировалась¹¹⁰. (Гора Цафон — угарит. *Цапану*; хетт. *Ḫazzi*, откуда *Κάσιον/Casius* (Касий) греко-римских авторов — идентифицируется с Джебель эль-Акра' (*араб.* «Лысая гора»; 1759 м), расположенной приблизительно в 40 км к северу от Угарита¹¹¹.)¹¹² В этой связи отметим также многократно зафиксированное в Библии имя (ר)צפניה (масорет. *Цефания(ху)*), вероятно, означающее «Цафон ГОСПОДА» (YH(W) — сокращенная форма от YHWH-ГОСПОДЬ)¹¹³.

Еврейское *ба'ал* (בעל), означающее «господин», «владыка», «хозяин», синонимично слову *'адон* (אדון). Термин *'Адон* [ר(ה)אדון]/*resp.* *'Адонай* [אדני; букв. «мой Господа»] постоянно используется в Библии в качестве одного из обозначений YHWH-ГОСПОДА. Судя по данным топонимики (например, названию Ба'ал-Перацим; *2 Сам.* 5:20 = *1 Хр.* 14:11)¹¹⁴, ономастики (прежде всего, имени בעליה, *Ба'алиа*; букв. «ЯН — Господин (*Ба'ал*)»¹¹⁵, *1 Хр.* 12:5)¹¹⁶, тексту *Осии* 2:18[16]¹¹⁷, термин בעל (*Ба'ал*) также, вероятно, использовался для обозначения YHWH-ГОСПОДА на раннем этапе истории израильтян¹¹⁸.

С учетом сказанного выше можно допустить, что говорившееся библейским Иосифом (его прототипом) египетскому царю (по всей вероятности, гиксосско-сутийского происхождения) об *'Адоне/Адонае* могло восприниматься им как относящееся к *Ба'алу*.

¹¹⁰ Ср. образ Цапану в угаритском эпосе.

¹¹¹ Египетская гора Касий локализуется, вероятно, в Рас Касруне, к северу от озера Сирбонис. Некоторые исследователи допускают возможность того, что здесь мог располагаться культовый центр Ба'ал-Цафона. Ср.: ч. I, гл. III, 4; 5, II.

¹¹² В элефантинских папирусах упоминается богиня 'Анат-Яху (YHw является сокращенным написанием Имени YHWH); т. е., как полагают, среди египетских евреев V в. до н. э. были группы, почитавшие 'Анат (см. примеч. 45 и 60) супругой YHWH. (См., например: *Toorn K. van der. Anat-Yahu, Some Other Deities, and the Jews of Elephantine // Num* 39 (1992). P. 80–101.)

¹¹³ Не исключена связь с «Цафоном» и таких встречающихся в Библии еврейских имен, как: אֱלִיעֶזֶר (масорет. *Элиафан*)/*resp.* אֱלִיעֶזֶר (*Элиафан*); צפון (масорет. *Цефон*). См. далее: ч. I, гл. III, 2.

¹¹⁴ Ср., например: *Mazar B. The Early Israelite Settlement in the Hill Country // The Early Biblical Period. Historical Studies. Jerusalem, 1986. P. 48.*

¹¹⁵ Ср. многократно зафиксированное в Библии имя (ר)אדנייה (*Адонийа(ху)*), означающее «Мой Господь — YH(W)».

¹¹⁶ Ср. также имя сына Давида, зафиксированное в *1 Хр.* 14:7: בעלידע (масорет. *Бе'елйада*; букв. «Господин (*Ба'ал*) знает»); в *2 Сам.* 5:16 он назван אֱלִידע («Бог знает»). Первая форма имени, как полагают, была изначальной.

¹¹⁷ «„И будет в тот день“, — говорит ГОСПОДЬ (YHWH), — „ты (имеется в виду община Израиля. — *И. Т.*) будешь звать меня: 'Муж мой' (אִישִׁי, *Иши*. — *И. Т.*), и не будешь более звать Меня: 'Ба'али' (בעלי); букв. „Господин мой“; курсив наш. — *И. Т.*)“».

¹¹⁸ Подробнее об этом см.: ч. I, гл. III, 3; ср. также гл. VII, 2 (*Культ финикийского Ба'ала в Израиле*).

Если верно предположение о том, что встречающееся среди аморейско-сутийских теофорных антропонимов из Мари имя Ya(h)wi-Nadad (Adad) означает «Хадад (Адад) [есть] Ya(h)wi» (см. выше, гл. I, 4, III), то оказывается, что в определенных сутийских кругах Ya(h)wi отождествлялся с Хададом-Ба'алом.